

هديتك مع العدد
براعم الإيمان

العهد الإسلامي

شاملة شهرية

AL-WA E I AL-ISLA MI

العدد ٣٧٩ - ربيع الأول ١٤١٨ هـ - يوليو / أغسطس ١٩٩٧ م

الأيام الإسلامي
في تفسير
السلوك الإجرائي

الشك في تاريخ
بداية الاستشراق

مفهوم التنمية بين الإسلام والفكر الوضعي



في ندوة صناعة
التمردات المالية الإسلامية

المال الإسلامي يتم نمو العالوية باستخدام
موارد وتحقيق التنمية الإسلامية

من إصدارات مجلة الوعي الإسلامي

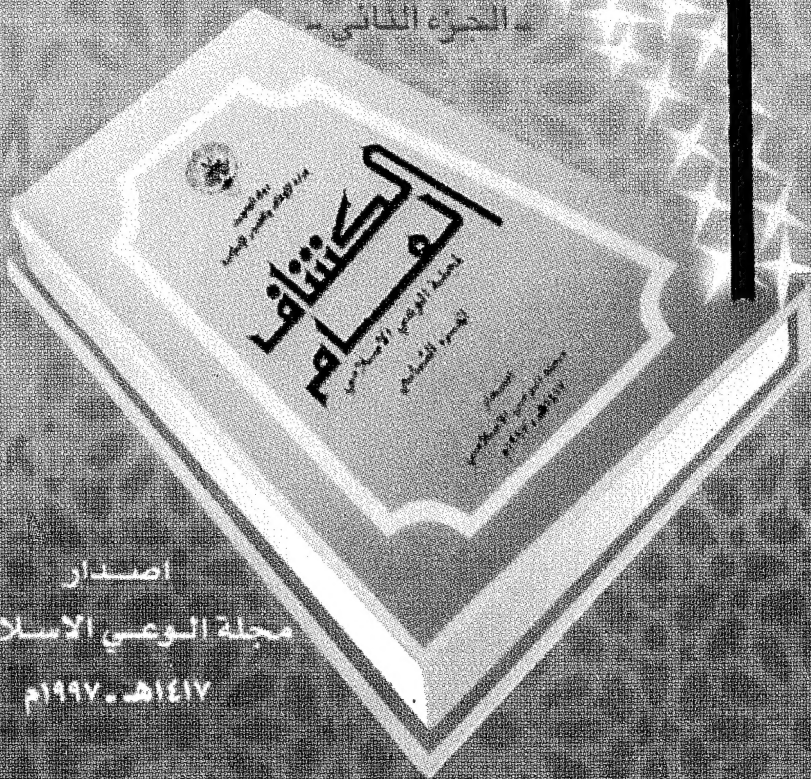


دولة الكويت
وزارة الشؤون الإسلامية

الكشاف

لمجلة الوعي الإسلامي

الجزء الثاني



إصدار
مجلة الوعي الإسلامي
١٤١٧ هـ - ١٩٩٧ م

صدر
حديثاً

الجزء الثاني من الكشاف العام لمجلة الوعي الإسلامي

كلمة العدد

طريق النجاة

يعيش عالم اليوم في فوضى أخلاقية لا متناهية تكاد تهوي به وتدمره بالرغم من حضارته وتقدمه العلمي والتكنولوجي، والكارثة أن معدلات الجريمة — على اختلاف أنواعها وانحرافات الأحداث السلوكية — في ازدياد مطرد وبأساليب غير مألوفة أو مسبقة إن الدراسات والأبحاث والنظريات التربوية لم تستطع أن تخلق — على الأقل — جيلا يحتفظ بإنسانيته وكرامته ولا يمتننها. كما أن الخواء الروحي والانحطاط الأخلاقي الذي يخيم على البشرية اليوم هو بمثابة القنبلة الموقوتة التي ستزلزل كيانه وتحطم أركانه، وهي بلا شك تفوق في تدميرها أحدث ما صنع الإنسان من وسائل الخراب والدمار.

قال الله عز وجل: (ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون) (الروم / ٤١). ولابد أن يدرك العالم — شرقه وغربه — أن النجاة من هذه الكارثة لن تكون إلا بالرجوع والخضوع والعبودية لله الواحد القهار، وانتفاع دينه — دين الفطرة السوية — قال تعالى: (ولو أن أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن كذبوا فاخذناهم بما كانوا يكسبون) (الأعراف / ٩٦).

الوعي الاسلامي

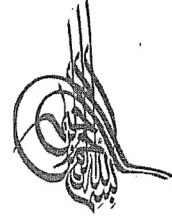
الاشتراكات

داخل الكويت : للأفراد ٥ دنانير - للمؤسسات ١٠ دنانير
الدول العربية : للأفراد ٦ دنانير كويتية (أو ما يعادلها)
للمؤسسات ١٢ ديناراً كويتياً (أو ما يعادلها)
دول العالم: للأفراد ١٠ دنانير (أو ما يعادلها)
للمؤسسات ٢٠ ديناراً كويتياً (أو ما يعادلها)
* ترسل قيمة الاشتراكات بشيك الى إدارة المجلة باسم مجلة الوعي الاسلامي (الرجاء عدم إرسال مبالغ نقدية)

الأسعار

الكويت ٣٥٠ فلساً - السعودية ٤ ريالات - البحرين ٣٠٠ فلس
قطر ٤ ريالات - الامارات ٤ دراهم - سلطنة عمان ٣٠٠ بيسة
الاردن ٥٠٠ فلس - ج.م.ع جنيه مصري واحد - السودان ٥ جنيهات
موريتانيا ١٢٠ أوقية - تونس دينار واحد - الجزائر ٥ دنانير
اليمن ٥ ريالات - لبنان ١٠٠٠ ليرة - سوريا ٢٠ ليرة
المغرب ٦ دراهم - ليبيا ٥٠٠ مليم - أوروبا جنيه استرليني واحد أو ما يعادلها
أمريكا وبقية دول العالم الأخرى دولاران أو ما يعادلها

المجلة غير ملتزمة بإعادة أي مادة تتلفها للنشر. والمقالات لا تعبر بالضرورة عن رأي الوزارة



الوعي الإسلامي

إسلامية شهرية جامعة

تصدرها وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية
بإدارة الكويت في مطلع كل شهر عربي

Islamic Monthly Magazine, Published By The
Ministry Of Awqaf & Islamic Affairs - Kuwait

العدد ٣٧٩ - السنة الثانية والثلاثون
ربيع الأول ١٤١٨هـ - يوليو / أغسطس ١٩٩٧م

رئيس التحرير

CHIEF EDITOR

بدر سليمان القصار

Bader Al-Qassar

سكرتير التحرير

تمام أحمد

TAMMAM AHMD

المشرف الإداري والمالي

ADMINISTRATOR & FINANCIAL DIRECTOR

خالد عبد اللطيف بو قماز

Khaled.A.Buqammar

الاشراف الفني

ART DESIGNER

صالح محمد صالح

S. M. Saleh

المراسلات :

مجلة الوعي الإسلامي

ص.ب: ٢٣٦٦٧ الصفاة 13097 - الكويت

المراسلات كافة باسم رئيس التحرير

al-Waei al-Islami

P.O.BOX: 23667 AL-SAFAT 13097

KUWAIT TEL: 965-2487210 -

FAX: 965-2431740

هاتف:

٢٤٨٧٢١٠ (٩٦٥)

فاكس: ٢٤٣١٧٤٠

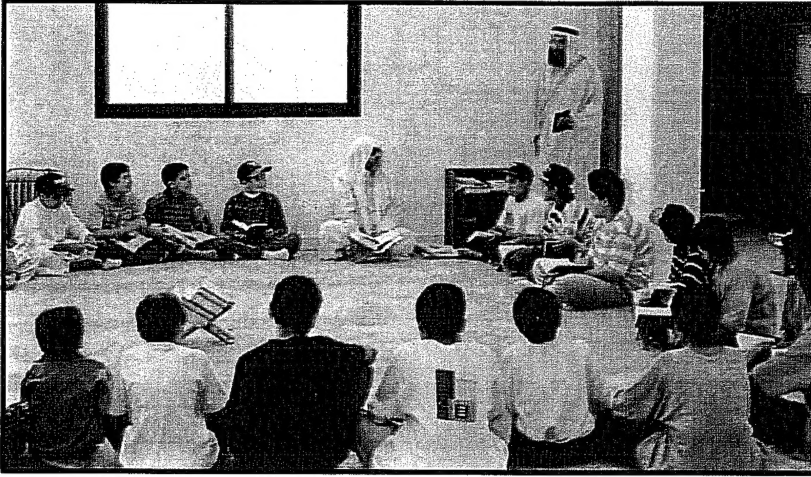
وكيل التوزيع:

شركة الخليج لتوزيع الصحف

ص.ب: ٢٠٥٧ الشويخ 70651 الكويت

برقيا نيوزبير

مطابع السياسة - الكويت



المسلمون أمة مبعوثة

إن سبيلنا لاسترجاع العزة والكرامة والمجد والمكانة أن نستجيب لأمر الله عز وجل، وأن نحقق في أنفسنا وفي أمتنا ومجتمعاتنا شروط الله عز وجل للاستخلاف والتمكين والأمن، وأن وعد الله حق ولكنه وعد مشروط أن نعبد الله وحده مخلصين له الدين وأن نقيم الصلاة ونؤتي الزكاة وأن نستمسك بسنة رسولنا الكريم صلى الله عليه وسلم.

١٢

الإسلام بعد الحرب الباردة

إن ظاهرة الإحياء الإسلامي في الشرق الأوسط لا تعبر عن عداء الغرب وأمريكا، بقدر ما تعبر عن فشل الأيديولوجيات الغربية السياسية والاقتصادية بما فيها الشيوعية والقومية والاشتراكية في حل مشاكل الشرق الأوسط.

٢٣

الإسلام والغرب: رؤية مستقبلية جديدة

إذا أردنا أن نفهم المواقف الغربية الراهنة إزاء الإسلام، فلا بد لنا من التعرف على المنابع الأساسية التي يستقي منها الغرب تصورات عن الإسلام.

٧٩



مفتي تشاد الدكتور / حسين أكبر:
احتجاز الأسرى مرفوض دينياً
وإنسانية وأخلاقاً.
حوار: د. عماد الدين عثمان

- الإبداع القصصي في القرآن الكريم
ناصر مصطفى مرسي

- الطفولة في ضوء المنهج القرآني
علال البوزيدي

- الإعلان من منظور إسلامي
محمد السلमान

نحو وعي إسلامي يتصدى للغزو
الثقافي

عبدالرحمن شيخ حمادي
تعريف الشورى ودليل مشروعيتها
د. أمل القادري

- الاستنساخ البشري
د. أحمد الحجى الكردي

اقرأ في الأعداد القادمة

في
هذا
العدد

لنتعاون معا على التخطيط المالي للأسرة

إن النساء ليفخرن على مر الزمان بموقف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين التجأ - بعد أن أوحى إليه - إلى زوجته... فكانت أول من علمت بأمر الوحي... وكانت أول من صدقت وأمنت وأيدت ونصرت.

٧٤

الفهرس

التحرير	٣	كلمة العدد (طريق النجاة)
التحرير	٤	محتويات العدد
التحرير	٦	بريد القراء
التحرير	٨	الافتتاحية (السيرة النبوية المعرفة والهداية)
العلاقات العامة	١٠	من أنشطة الوزارة
محمد حسن دراز	١٢	مناسبات / المسلمون أمة مبعوثة
حسين الديب	١٦	ندوات / في ندوة الخدمات المالية الإسلامية
عدنان الإبراهيم	١٩	آداب / آداب السفر
أ.د. محمد عبدالستار	٢٠	دراسات حضارية / الإسلام رؤية حضارية
عبدالغني محفوظ	٢٣	فكر / هل الإسلام هو العدو البديل
د. عبدالفتاح محمد العيسوي	٢٦	تثريع / الاتجاه الإسلامي في السلوك الإجرامي
عبدالرحيم الوهابي	٣٠	استشراق / إشكالية تاريخ الاستشراق
عبدالعليم أحمد محمد عوض	٣٤	تثريع / مفهوم الدعوة إلى الله
محمد رجا حنفي عبدالمجتلي	٣٧	شخصيات / البيروني اعظم عقلية معرفية
نبيل فولي	٤٠	لغة / العلماء واللغويون يدعون للتفكير
د. محمد أبو الفضل	٤٢	حديث / الرواية والدرابة في الغرب الإسلامي
عبدالحي محمد عبدالحى	٤٥	حوار / برهان الدين فيلي
معالي عبدالحميد حمودة	٤٨	تراث / الفهرست ومكانته في تصنيف العلوم
عبدالإله ولد عيسى	٥٢	تراث / منهج الإمام مسلم في تأليفه
محمد رشيد عويد	٥٤	تربية / معية الله عز وجل
د. محمد عادل الهاشم	٥٨	ادب / اصالة الأدبية
د. ماجد أحمد مومني	٦١	تأملات / التفكير والتأمل
عاطف شحاتة زهران	٦٤	حركات هدامة / فن الدعاية الصهيونية
أ.د. حسن فتح الباب	٦٧	دراسات / السفارة والسفراء في الإسلام
أ.د. محمد أبو الأجفان	٧٠	شريعة / تطبيق شريعة الله
محمد الدسوقي	٧٢	تنمية / مفهوم التنمية بين الإسلام والفكر الرخيص
سلوى عبدالمعبود قرة	٧٤	أسرة / لتعاون معا على التخطيط المالي للأسرة
محمود رمضان محمد	٧٦	مجتمع / التكامل الاجتماعي في الإسلام
تأليف. محمود حمدي زقزوق	٧٩	كتاب / الإسلام والغرب
رضا محمد شعبان	٨٢	طب / آلام الظهر والرقبة
محمد هاني	٨٤	ثمرات الفكر
التحرير	٨٦	حديقة الوعي
التحرير	٨٨	قالت صحف العالم
التحرير	٩٠	نافذة على العالم
عبدالمنعم أحمد	٩٣	ترجمات
إدارة الإفتاء	٩٦	فتاوى
علي مدني رضوان الخطيب	٩٨	مرسى / وقفة للتأمل

البيروني أعظم عقلية معرفية عرفها التاريخ

البيروني واحد من الذين حفل بهم التاريخ في فترات متفاوتة وأحد العلماء العظام الذين ملأوا سمع الدنيا بأعمالهم المجيدة واكتشافاتهم العظيمة، وابتكاراتهم الرفيعة والتي صارت من الأعمدة التي يقوم عليها العلم في العصر الحديث.

٣٧

السفارة والسفراء في الإسلام

يدل تاريخ السفراء في الإسلام على أنهم كانوا صفوة أبناء مجتمعهم علما وخلقا وخبرة، إذ كانوا يختارون من بين الشخصيات البارزة في الدولة ذات المنزلة العامة والمشهورة بالعلم والخلق، مما يجعلهم أهلا لما يعهد به الخلفاء والسلطان إليهم من أمور السفارة ومفاوضة الملوك ووزرائهم.

٦٧

مفهوم التنمية بين الإسلام والفكر الوضعي

التنمية في الإسلام غايتها الإنسان نفسه، وأنها تنمية إيمانية تربط بين التقوى والإنفاق في سبيل الله، كما أنها تنمية شاملة متوازنة، لا تنفرد بها طائفة دون أخرى، فهي تكفل عدالة التوزيع لكل أفراد الأمة، مع ضمان حد الكفاية للحياة الآمنة، وبذلك يتجه المجتمع بكل أفراده إلى العمل وزيادة الإنتاج.

٧٢

تطبيق شريعة الله

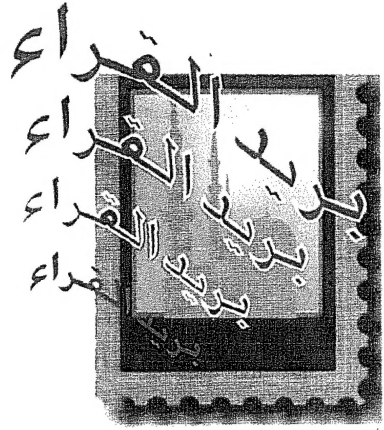
شريعتنا الإسلامية شريعة الخلود، ترتبط بالقرآن الكريم الذي تعهد الله سبحانه وتعالى بحفظه، وهي تتضمن الأحكام الإلهية، ولا يجوز لأحد أن يعرض عن أحكام الله، والذين يعرضون عن أحكام الله جاء ذمهم في القرآن الكريم، كما جاء فيه مدح الخاضعين لهذه الأحكام إيماناً وتصديقاً واحتساباً.

٧٠

التفكير في لغة القرآن

عقدت في القاهرة ندوة حول: «التعريب ضرورة حضارية»، شارك فيها نخبة من العلماء واللغويين، تحول فيها الحديث إلى التفكير والهوية وصلتهما باللغة، وأن التفكير في اللغة العربية هو الباب الصحيح الذي يؤدي إلى حفظ الهوية وصيانة الذات الخاصة.

٤٠



قراؤنا في قلوبنا

كلمة شكر واعتزاز لقرائنا الأحباب لما يبذلونه من جهد في قراءة مجلتهم «الوعي الإسلامي» والاهتمام بما فيها ومخاطبتنا بوجهة نظرهم لكل جديد يودون إضافته إليها وإبداء ملاحظاتهم على موضوعاتها، فقد لمسنا ذلك من خلال كم الرسائل الهائل الذي يصلنا بأعداد كبيرة تجمع بين الإشادة والإرشاد إلى جانب المطالبات الأخرى المتعددة. ونحن بدورنا نفسح صدورنا لقرائنا الأحباب، ونحاول جاهدين تلبية طلباتهم فيما يخص المجلة وموضوعاتها، وتحويل الباقي من الرسائل إلى جهات الاختصاص لإبداء رأيها واتخاذ ما يلزم فيها حسب كل طلب على حدة، ونؤكد لقرائنا الأعزاء أن بريد القراء يرد على الرسائل حسب أولوية الوصول باستثناء الطروحات الضرورية أو المناسبات. كما أننا نوجه عنايتهم إلى أن باب بريد القراء لا يهمل بدوره أية رسالة تصله من الرسائل حتى لا يشك البعض في أن هناك تجاهلاً لرسائلهم المرسلة من قِبَل المجلة، ولكن مساحة الباب وأولوية الوصول أساسا التحكم في ذلك.

أسرة التحرير

منزلة بيت المقدس

لأرض بيت المقدس منزلة عظيمة في قلوب المسلمين، فهي الأرض التي كانت موطن نبي الله إبراهيم «عليه السلام» ومعراج نبي الله محمد صلى الله عليه وسلم، وهي القبلة التي صلى إليها المسلمون الأول في بداية الإسلام، وهي مقر الأنبياء والرسل عليهم السلام، ومهبط الوحي، وهي الأرض المقدسة التي ذكرها الله تعالى في كتابه الكريم على لسان سيدنا موسى عليه السلام، (ادخلوا الأرض المقدسة التي كتب الله لكم ولا ترتدوا على أدباركم فتنقلبوا خاسرين) المائدة - ٢١.

وهي الأرض التي كان إليها مسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم، يقول سبحانه وتعالى في محكم التنزيل: (سبحان الذي أسرى بعبده ليلاً من المسجد الحرام إلى المسجد الأقصى الذي باركنا حوله) الإسراء - ١.

وهي أرض ثالث الحرمين التي لا تشد الرحال - بعد المسجدين - إلا إليها يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «لا تشد الرحال إلا لثلاثة مساجد مسجدي هذا والمسجد الحرام والمسجد الأقصى» رواه البخاري ومسلم.

وهذه المنزلة العظيمة تحمل المسلمين مسؤولية تحرير بيت المقدس والحفاظ عليه إلى أن يرث الله الأرض ومن عليها وفي هذا يقول رسول الله صلى الله عليه وسلم: «لا تزال طائفة من أمتي ظاهرين على الحق، لعدوهم قاهرين، لا يضرهم من خالفهم حتى يأتي أمر الله وهم كذلك، قالوا يا رسول الله وأين هم؟ قال: ببيت المقدس وأكناف بيت المقدس» أخرجه الإمام أحمد في مسنده.

فالأقصى أمانة والقدس أمانة ومن واجب كل مسلم أن يصون ويدافع عن هذه الأمانة وألا يفرط فيها مهما بلغت التضحيات فالحق لا بد أن يعود لأهله طال الزمن أم قصر.

نسأل الله العليّ القدير أن يوفق المسلمين إلى التمسك بالحق والدفاع عنه وأن يكونوا حُماته لا يهابون الباطل وسطوته، وأن يجعل الدائرة على أعدائهم أعداء الدين وأن يجعل الغلبة والنصر للمسلمين إنه نعم المولى ونعم النصير.

(ولا تهنوا ولا تحزنوا وأنتم الأعلون إن كنتم مؤمنين).

مهندس / محمود محمد فودة - مصر

ترحب الوعي
الاسلامي
برسائل القراء
وتنشر منها ما
يتوافق مع
سياسات
النشر لديها بما
لا يتعارض مع
حقوق
الآخرين
وحرية الرأي.
وتحتفظ
المجلة بحق
تنقيح الرسائل
واختصارها.

الصحافة... ما لها وما عليها

ممنوعة بشدة، ونادرة الحدوث في المجتمع. إذن كان لابد من وقفة، حتى لا نخسر أكثر من ذلك، لئلا نأبى أن نقدر ونعترف أولاً بأن الأسلوب الصحفي المتبع في التعامل مع الجريمة خاطيء وغريب عن تعاليم الإسلام الذي يحرص على نظافة المجتمع وطهارته، لأن المجتمع الإسلامي لا يخسر بالسكوت عن تهمة غير محققة، ولكنه يخسر بصورة فاجعة بشيوع البلوى، والتهاون حيال معالجتها بطريقة صحيحة، ويخسر المجتمع أيضاً بالإعلان عنها بكل صفاقة وبلا حرج. إنها دعوة لإصلاح الصحافة، حتى لا يخسر المجتمع الإسلامي طاقاته وأجياله.

صالح عبدالله صمصم محمد -
مصر - الإسكندرية

أن استمرار نشر تفاصيل الجريمة، خاصة الشاذة منها، يوحي إلى القلوب البعيدة عن مسارات الجريمة أن جو المجتمع العام كله جو ملوث، وأن الجريمة فيه متفشية، ومع استمرار النشر ومرور الوقت تصبح هذه القلوب قاب قوسين من الجريمة، والخطوة التالية هي الإقدام على اقتراحها بدون شعور، نتيجة للشعور العام بأن كثيرين غيرهم يقتربونها.

إن الصحافة بهذا الأسلوب الشاذ عن تقاليدنا الإسلامية الأصلية تساهم بطريقة غير مباشرة في تحريض الكثير من أصحاب النفوس الضعيفة على ارتكاب الفاحشة التي كانوا بعيدين عنها، والتي كانوا يعتقدون - في فترة ما قبل نشر تفاصيل الجريمة - أنها

لوحظ في الآونة الأخيرة ازدياد مساحة أخبار الحوادث التي تفرد بها صفحات جرائدنا العربية والإسلامية على السواء، بل لوحظ أيضاً ظهور جرائد بعينها تختص بنشر تلك الأحداث وإفراد سيناريوهات الجرائم المختلفة، بما فيها خصوصيات الأسر والعائلات، ضاربة بجرمات المنازل والأعراض عرض الحائط، ومعتبرة تلك الجرائم نوعاً من السبق الصحفي، وما هو بذلك لأن السبق الصحفي أسمى وأنبى من أن يخوض في أعراض الناس وخصوصياتهم.

ولكن ما نود الحديث عنه هو خطورة تلك المسارات الوافدة والدخيلة للصحافة على المجتمع الإسلامي ورقيه، فمما لا شك فيه

رأي خاص

● الأخ القارئ أحمد عبدالفتاح محمد - مصر
والقارئ كامل محمود كامل - ماليزيا: عنوان
الجامعة الإسلامية الأمريكية كالتالي:
The American Open University
3400 Payne St., Suite 200
Falls Church, VA 22041 U.S.A
رقم الحساب
Central Fidelity National Bank
5802 Columbia Pike.
Bailey, s Crossroads,
Falls Church, VA 22041
Account 7911711855

Tel (703) 671 - 2115 * Fax (703) 671 -
2377 * e-mail: info @ open - university.
edu * http: // www. open - university.
edu

● الأخت القارئة أوكسانا تراكوفسكا - كييف -
نحمد الله تعالى أن هداك للإسلام، والمجلة
ترحب بأي مشاركة هادفة منك ونحن
بانتظارك.

● الأخ القارئ د. عبدالصبور فاضل - مصر،
نعتذر عن تنفيذ مطلبك الخاص بالمجلة، ولك
خالص الشكر والتقدير.

● الأخت القارئة فاطمة العياش الداودي -
المغرب عليك مراسلة الجهات الخيرية ونتمنى
لك التوفيق.

تنويه واعتذار

أحب أن أنوه إلى خطأ غير مقصود وقع في مقالي: «الحروب الصليبية الجديدة» المنشور في العدد ٣٧٨ - صفر ١٤١٨ هـ ص ٤٤ (العمود الأول، السطر ٤٣) حيث كتبت «أسبانيا (الاندلس الإسلامية) والصواب كالتالي: «جزر البحر الأبيض المتوسط»، وأرجو أن تتفضلوا بنشر اعتذاري للسادة القراء، حيث إنني أخطأت دون قصد وذلك لم يحدث من قبل في أي مقال نشر لي في المجلات الأخرى، لذا التمس أن تقبلوا اعتذاري وأرجو تبليغيه للقراء بصفة أو بأخرى.... وذلك للأمانة العلمية.

مدوح إبراهيم الطنطاوي

مناجاة

قال الشاعر الحكيم، الحكيم الشاعر:
علم العالم وعقل العاقل اختلفا
من ذا الذي قد أحرز منهما الشرفا
فالعلم قال أنا أحرزت غايته
والعقل قال أنا بي للرحمان عرفا
فأفصح العلم إفصاحاً وقال له
بأيتنا الرحمن في فرقانه اتصفا
فبان للعقل أن العلم سيده
وقبل العقل رأس العلم وانصرفا

أخوكم في الله
مصطفى إسماعيلي - المغرب

الافتتاحية

يأتي

واليوم الآخر وذكر الله كثيراً [الأحزاب - ٢١]. وقال تعالى: (يا أيها النبي إنا أرسلناك شاهداً ومبشراً ونذيراً وداعياً إلى الله بإذنه وسراجاً منيراً) [الأحزاب - ٤٥ و ٤٦].

إن الله عز وجل جعل في شخصية الرسول - صلى الله عليه وسلم - الصورة الكاملة، والواضحة لمنهج الإسلام وتعاليم القرآن، لتتأثر وتقتدي به الأجيال المتعاقبة، ولا أدل على ذلك من إجابة عائشة - رضي الله عنها - عندما سُئِلت عن خلق رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فقالت: «كان خلقه القرآن».

وهذه بعض مشاهد ومواقف نقتطفها من السيرة النبوية قاصدين بها الدرس والعبرة.... والافتداء:

«عبادته لربه صلى الله عليه وسلم: قال تعالى: (يا أيها المزمل، قم الليل إلا قليلاً، نصفه أو انقص منه قليلاً، أو زد عليه ورتل القرآن ترتيلاً، إنا سنلقي عليك قولاً ثقیلاً)» [المزمل - ١ - ٥]. وروى البخاري ومسلم عن المغيرة بن شعبة - رضي الله عنه - : كان رسول الله - صلى الله عليه وسلم - يقوم من الليل حتى تتورم قدماه ولما قيل له: أليس قد غفر الله لك ما تقدم من ذنبك وما تأخر؟ قال: «أفلا أكون عبداً شكوراً»؟

وكان - صلى الله عليه وسلم - عمله ديمة، وكان يدع العمل وهو يحب أن يعمل به خشية أن يعمل الناس به فيفرض عليهم.

وهكذا فقد تعلق قلب النبي - صلى الله عليه وسلم - بالعبادة والخضوع والخشوع لله رب العالمين، وشغف بها، فهو يقوم الليل، ويتجهّد، ويبتهل إلى الله بالدعاء، وقد جعلت قرّة عينه في الصلاة... وكان يقول لبلال عندما يريد إقامة الصلاة: أرحنا بها يا بلال.

أما عن كرمه: فكان - صلى الله عليه وسلم - يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة، وكان أجود بالخير من الريح المرسلة.

فقد روى الحافظ أبو الشيخ عن أنس بن مالك - رضي الله عنه - قال: لم يسأل رسول الله - صلى الله عليه وسلم - شيئاً قط على الإسلام إلا أعطاه، وأن رجلاً أتاه فسأله فأعطاه غنماً بين جبلين، فرجع إلى قومه فقال: أسلموا فإن محمداً يعطي عطاء من لا يخشى الفاقة.

وعن أنس - رضي الله عنه - قال: «ما سئل رسول الله - صلى الله عليه وسلم -

علينا شهر ربيع الأول وهو يحمل معه معاني الذكرى العطرة لمولد سيد الخلق وهادي البشرية محمد بن عبد الله - صلى الله عليه وسلم - فسيرته معين لا ينضب، وزاد لمن أراد أن يتزود بالتقوى، ليسعد في الدنيا والآخرة، وإن من محبة المؤمنين لنبيهم - صلى الله عليه وسلم - دراسة سيرته دراسة واعية، والاهتداء بهديه، والعمل بسنته، والدعاء بدعوته.

يقول ابن القيم في كتابه «زاد المعاد»: «ومن ههنا تعلم اضطرار العباد فوق كل ضرورة إلى معرفة الرسول - صلى الله عليه وسلم - وما جاء به، وتصديقه فيما أخبر، وطاعته فيما أمر.... فما ظنك بمن إذا غاب عنك هديه وما جاء به طرفة عين فسد قلبك، وصار كالحوث إذا فارق الماء ووضع في المقلاة، وإذا كانت سعادة العبد في الدارين معلقة بهدي النبي - صلى الله عليه وسلم -، فيجب على كل من نصح نفسه وأحب نجاتها وسعادتها أن يعرف من هديه وسيرته....»

لقد بعث الله النبي - صلى الله عليه وسلم - على حين فترة من الرسل، والأرض تموج بالشرك والكفر والظلم والطغيان.

أتيت والناس فـوضى ' لا تمر بهم
إلا على صنم قـد هـام في صنم
والأرض مملوءة جـوراً، مسخـرة
لكل طـاغـوت في الخلق محتكم

بعث الله النبي - صلى الله عليه وسلم - فأثار للأمة الطريق، وسلك بها سبيل الهداية، قال تعالى: (هو الذي بعث في الأميين رسلاً منهم يتلو عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وإن كانوا من قبل لفي ضلال مبين) [الجمعة - ٢].

وقد كان الرسول - صلى الله عليه وسلم - القدوة الصالحة للمسلمين على مر الأجيال، فبهدها تهتدي البشرية في كل زمان ومكان، فهو السراج المنير:

قال تعالى: (لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله

السيرة النبوية..... المعرفة والهداية

عليه وسلم - شيئاً قط قال: لا».

وأما عن زهده فيقول عبدالله بن مسعود: دخلت على رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقد نام على حصير، وقد أثر في جنبه الشريف، فقلت: يا رسول الله لو اتخذنا لك وطاء تجعله بينك وبين الحصير يقيه منه، فقال: «مالي وللدنيا، ما أنا والدنيا إلا كراكب استظل تحت شجرة ثم راح وتركها».

وأخرج أحمد عن أنس - رضي الله عنه - قال: إن فاطمة - رضي الله عنها - ناولت النبي - صلى الله عليه وسلم - كسرة من خبز الشعير، فقال لها - عليه الصلاة والسلام - : «هذا أول طعام أكله أبوك منذ ثلاثة أيام».

وأما عن تواضعه: «فقد أجمع من عاصر النبي - صلى الله عليه وسلم - واجتمع به أنه - صلوات الله عليه - كان يبدأ أصحابه بالسلام، وينصرف بكليته إلى محدثه صغيراً كان أو كبيراً، وكان آخر من يسحب يده إذا صافح، وإذا أقبل جلس حيث ينتهي بأصحابه المجلس، وكان يذهب إلى السوق. ويحمل بضاعته ويقول: أنا أولى بحملها، ولم يتكبر عن عمل الأجير، والصانع، سواء كان في بناء مسجده الشريف، أو في حفر الخندق..... وكان يجيب دعوة الحر، والعبد، والأمة، ويقبل عذر المعتذر. وكان يرقع ثوبه، ويخفف نعله، ويخدم في مهنة أهله، وكان يعقل بعيره، ويأكل مع الخادم، ويقضي حاجة الضعيف والبائس، ويجلس على الأرض....»

وأما عن حلمه: فقد روى الشيخان عن أنس - رضي الله عنه - قال: كنت أمشي مع رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وعليه بُرْدٌ جُراني غليظ الحاشية، فأدركه أعرابي فجبذه ببردائه جبذة شديدة، فنظرت إلى صفحة عاتق النبي - صلى الله عليه وسلم - وقد أثرت به حاشية البرد من شدة جبذته، ثم قال: يا محمد مر لي من مال الله الذي عندك، فالتفت إليه فضحك، ثم أمر له بعباءة.

وأما عن شجاعته: فكان لا يضاهاه أحد، حيث فزع أهل المدينة ليلة، فانتطلق ناس من قبيل صوت، فتلقاهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وقد سبقهم إلى ذلك الصوت، واستبرأ الخبر على فرس غزّي لأبي طلحة، والسيف في عنقه، وهو يقول: لن ترأعوا.

وأما عن حسن سياسته: «فقد كان فيها مضرب المثل للناس جميعاً صغيرهم وكبيرهم، مؤمنهم وكافرهم، عامتهم وخاصتهم... ولقد أوتي - عليه الصلاة والسلام - النجاح في كل شيء، لما فطر عليه من أخلاق كريمة، وما أعطيه من حسن السياسة، ووضع الأمور في نصابها، ومن ذلك موقفه مع الأنصار بعد غزوة حنين فإنه لما أعطى رسول الله - صلى الله عليه وسلم - ما أعطى من تلك العطايا، في

قريش وفي قبائل العرب، ولم يكن في الأنصار منها شيء، وجد هذا الحي من الأنصار في أنفسهم، حتى كثرت منهم القالة، حتى قال قائلهم: لقي والله رسول الله - صلى الله عليه وسلم - قوله، فدخل عليه سعد بن عبادة، فقال: يا رسول الله، إن هذا الحي من الأنصار قد وجدوا عليك في أنفسهم، لما صنعت في هذا الفء الذي أصبت، قسمت في قومك، وأعطيت عطايا عظيمة في قبائل العرب، ولم يك في هذا الحي من الأنصار منها شيء، قال: فأين أنت من ذلك يا سعد؟ قال: يا رسول الله، ما أنا إلا من قومي. قال: فاجمع لي قومك في هذه الحظيرة، قال: فخرج سعد، فجمع الأنصار في تلك الحظيرة، قال: فجاء رجل من المهاجرين فتركهم، فدخلوا، وجاء آخرون فردهم. فلما اجتمعوا له أتاه سعد، فقال: قد اجتمع لك هذا الحي من الأنصار، فأتاهم رسول الله - صلى الله عليه وسلم - فحمد الله وأثنى عليه بما هو أهله، ثم قال: يا معشر الأنصار: ما قاله بلغتنني عنكم، وجدتموها في أنفسكم؟ ألم أتكم ضللاً فهداكم الله، وعالة فأغناكم الله، وأعداء فألف الله بين قلوبكم، قالوا: بلى، الله ورسوله أمّن وأفضل. ثم قال: ألا تجيبونني يا معشر الأنصار؟ قالوا: بماذا نجيبك يا رسول الله؟ لله ولرسوله المن والفضل. قال - صلى الله عليه وسلم - : أما والله لو شئتم لقلتم، فليصدقتم ولصدقتم: أتيتنا مكذباً فصدقناك، ومخذولاً فنصرناك، وطريداً فأويناك، وعائلاً فأسيناك، وأوجدتم يا معشر الأنصار في أنفسكم في لعنة من الدنيا تألفت بها قومنا ليسلموا، وولكلتمكم إلى إسلامكم، ألا ترضون يا معشر الأنصار أن يذهب الناس بالشاة والبعير، وترجعوا برسول الله إلى رحالكم؟ فوالذي نفس محمد بيده لولا الهجرة لكنت أمراً من الأنصار، ولو سلك الناس شعباً، وسلك الأنصار شعباً لسلك شعب الأنصار، اللهم ارحم الأنصار، وأبناء الأنصار، وأبناء أبناء الأنصار.

قال: فبكى القوم حتى أخضلوا لحاهم، وقالوا: رضيينا برسول الله قسماً وحظاً، ثم انصرف رسول الله - صلى الله عليه وسلم - وتفرقوا.

هذه بعض المواقف نسردها للقارئ الكريم ليقيف على جوانب من شخصية الرسول المؤثرة التي بها تحيا القلوب وتسعد بها النفوس، وتتشوق إلى المستوى الأكرم.

بقيت قضية مهمة وهي قضية تدريس السيرة وعرضها بأسلوب تعليمي وتربوي مشوق في مناهج التعليم، لينهل منها الناشئة، محاولين الاقتداء بصاحب السيرة العطرة، وهذه مسؤولية عظيمة نسأل الله أن يوفق القائمين على إعداد مناهج التربية الإسلامية إلى تيسيرها وتبسيطها لتؤتي الثمرة المرجوة.

رئيس المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية التشادي شكر دولة الكويت حكومة وشعباً في أثناء زيارته

إعداد:
أحمد فرغلي



بدعوة من وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية قام الدكتور حسين أبكر- رئيس المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية ورئيس أمناء جامعة الملك فيصل في تشاد بزيارة رسمية إلى دولة الكويت.

واجتمع الدكتور أبكر خلال زيارته مع وزير الأوقاف والشؤون الإسلامية محمد ضيف الله شرار وبحث معه سبل دعم التعاون بين دولة الكويت وجمهورية تشاد في المجالات الإسلامية.

وصرح الدكتور أبكر للوعي الإسلامي: انني زرت الكويت للمرة الثالثة وكنت قبل هذه الزيارات أسمع من المسؤولين في تشاد ان الكويت بلد الخير والعطاء وأنها وقفت كثيراً إلى جانب اخوانها في تشاد في العديد من المواقف.

وأضاف الدكتور أبكر: انني لمست ذلك بنفسي خلال زيارتي الثلاث وعرفت ان الكويت أمراً وحكومة وشعباً ومؤسسات يحبون الخير ويبذلون

الكثير من الجهد والوقت والمال لإعلاء راية الإسلام في كل بقعة من بقاع العالم الإسلامي.

وقال الدكتور أبكر:

إن وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية دعمت احتياجات اخوانهم المسلمين في تشاد في المجالات الإسلامية لعل آخرها

تزويد مكتبة الملك فيصل في تشاد بمكتبة متكاملة لأن طلاب الجامعة البالغ عددهم ٤ آلاف طالب وطالبة في أمس الحاجة الى مثل هذه المكتبة.

وكرر الدكتور أبكر شكره لوزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية والهيئات والمؤسسات الخيرية على استجابتهم لمطالب اخوانهم المسلمين في تشاد.

الأوقاف تنهي مشكلة خريز أسقف المساجد

المبارك على جميع مساجد الوزارة بالنفع والخير. وهناك فرق أخرى تعمل على حل جميع مشاكل الصيانة بإذن الله. ودعا المطيري الجميع إلى الاستفادة من جميع الفرق الفنية التي يعود أثرها الواضح على العاملين في المساجد. والعمل على البذل والعطاء لخدمة بيوت الله التي شرفنا الله برعايتها وصيانتها والحفاظ على جميع مرافقها وسلامتها. وقد قام الوكيل المساعد بدر المطيري ومدير التنسيق في المساجد خالد الشعيب بتوزيع الشهادات والجوائز التقديرية على فريق العمل.

أنهى قطاع المساجد في وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية المراحل النهائية لعلاج مشكلة خريز الماء في أسقف المساجد والتي تم تنفيذها برعاية الصندوق الوقفي للمساجد، وقد اقامت الوزارة حفل تكريم لفريق العمل الذي قاده مراقب الشؤون الفنية عبد الله شهاب، حضر حفل التكريم الوكيل المساعد للعلاقات الإسلامية الخارجية ورئيس قطاع المساجد بالنيابة بدر ناصر المطيري حيث أبلغ فريق العمل شكر وزير الأوقاف ووكيل الوزارة على الجهود التي بذلوا لعلاج هذه المشكلة. وقال في كلمة له: ان مثل هذه الحلول الجذرية سيعود أثرها

الأوقاف تكرم حفظة القرآن في السجن المركزي

وقد لمسنا أثره الطيب في نفوس النزلاء وتحسين سلوكهم وتصحيح المعوج منها حتى يعود النزلي الى المجتمع عنصراً عاملاً وصالحاً فيه.

وشكر الضويحي ووزارة الداخلية ممثلة في إدارة تنفيذ الأحكام والسجون على حسن رعايتها للنزلاء وافتتاحها الفرصة لوعاظ النزلاء وتوفير كل مامن شأنه ان يحقق الثمرة المرجوة منه.

كما ألقى العقيد / داوود القناعي كلمة شكر فيها وزارة الأوقاف على الدور الذي تقوم به تجاه المؤسسات العقابية وقال:

ان معدل الجريمة تزايد ونحن في أمس الحاجة إلى اصلاح المذنب واعادته للمجتمع بعد نيل العقاب كي يكون أنموذجاً صالحاً في المجتمع وأن هذا الدور تقوم به وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية.

وألقى احد النزلاء كلمة نالت اعجاب الحضور.

ثم قام الوكيل المساعد للثقافة الإسلامية والعقيد القناعي بتوزيع الجوائز على الفائزين وقدم الوكيل المساعد في وزارة الأوقاف عبد العزيز البدر القناعي درعاً تذكارية للعقيد القناعي.

أقامت وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية حفل تكريم لنزلاء السجن المركزي الفائزين في مسابقة القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف والتي تنظمها إدارة الثقافة الإسلامية - مكتب التوعية والإرشاد - في الوزارة بالتعاون مع إدارة المؤسسات العقابية في وزارة الداخلية.

وحضر الاحتفال الوكيل المساعد للثقافة الإسلامية عبد العزيز البدر القناعي ونائب مدير إدارة المؤسسات العقابية العقيد داوود القناعي، ومدير ادارة الإعلام الديني في الوزارة خالد سايير العتيبي، وألقى ياسر الضويحي كلمة الوزارة والتي جاء فيها ان التعاون بين وزارة الأوقاف والإدارة العامة لتنفيذ الأحكام والسجون العامة من شأنه تهيئة النفوس إلى الخير واعدادها من جديد لتكون عنصراً فعالاً وإيجابياً في المجتمع، ومن ثم سعت وزارة الأوقاف إلى نشر الثقافة الإسلامية عن طريق الوعاظ والعلماء وعقدت المسابقات بين النزلاء في حفظ القرآن الكريم والحديث النبوي الشريف. وهذه هي المسابقة الثالثة التي نأمل أن تحقق الأهداف المرجوة منها.

واضاف الضويحي: ان الوزارة أنشأت مكتباً للتوعية والإرشاد

الكويت تشارك في مؤتمر «بين الشورى والديمقراطية»



شاركت وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية بدولة الكويت في مؤتمر «بين الشورى والديمقراطية» الذي عقد في القاهرة تحت رعاية فضيلة شيخ الأزهر الدكتور محمد سيد طنطاوي خلال الفترة من ١٦ - ١٩ محرم ١٤١٨هـ، ٢٣ - ٢٦ مايو ١٩٩٧م - بوفد ضم الأستاذ عبدالعزيز القناعي وكيل وزارة الأوقاف المساعد للثقافة الإسلامية، وخالد سايير العتيبي مدير إدارة الإعلام الديني.

اشتمل المؤتمر على ثمانين جلسة علمية إلى جانب الجلسة الافتتاحية والختامية، ناقش موضوعات: (ضوابط الشورى في الإسلام)، (مبدأ الشورى في الإسلام وآليات تطبيقه)، (وجود الشورى في الحكم الإسلامي)، (الشورى بمبدولات المضامين السياسية والاجتماعية والدينية عند العرب)، (في إشكالية العلاقة بين الشورى والديمقراطية)، إضافة إلى بعض الأبحاث المقدمة منها: (شورى القتال حتى نهاية

(الديمقراطية الغربية والعالم الثالث)، (المشاركة السياسية بين ازمة الديمقراطية وخلق آليات تفعيل نظام الشورى)، (الديمقراطية والعلمانية وحقوق الانسان المرجعية الغربية والمزجعية الاسلامية)، (المك والجزر الديمقراطي بين الديمقراطية المعاصرة والشورى).

(العصر الأموي)، (الدين والدولة إشكالية معاصرة)، (الشورى أساس النظام السياسي للدولة الإسلامية)، (نحو مفهوم جديد للشورى الإسلامية)، (قضايا الإنسان المعاصر بين الشورى والديمقراطية). كما ناقش أيضاً العديد من الأبحاث منها: (الشورى والنظام الديمقراطي العربي)،

مناسبات

في الذكرى العطرة لمولد رسول الله صلى الله عليه وسلم، خاتم الأنبياء والمرسلين، والمبعوث رحمة للعالمين، حيث هبأ الله عز وجل جزيرة العرب لاستقبال رسالته الخاتمة بنفوس يستكن فيها الخير، وتستقر الفطر السليمة، يعلوها غيش الجاهلية، ويفشيها ظلام الباطل، ولكنها حينما أشرقت عليها رسالته محمد صلى الله عليه وسلم، تخلصت من أوزار الجاهلية وآثامها، وسمت إلى مشارف الملأ الأعلى، وصدق عليها قول الله عز وجل: ﴿محمد رسول الله والذين معه أشداء على الكفار رحماء بينهم تراهم ركعاً سجداً يبتغون فضلاً من الله ورضواناً سيماهم في وجوههم من أثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الإنجيل كزرع أخرج شطأه قارزه فاستغلظ فاستوى على سوقه يعجب الزراع ليغيظ بهم الكفار وعد الله

الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة وأجرًا عظيمًا﴾ (الفتح: ٢٩)، ويؤكد هذه الحقيقة رسول الله صلى الله عليه وسلم عندما يسأل عن أكرم الناس فيقول: «أكرمهم عند الله أتقاهم»، فيقولون: ليس عن هذا نسألك، فيقول: «أكرم الناس يوسف نبي الله ابن نبي الله ابن نبي الله ابن خليل الله»، فيقولون: ليس عن هذا نسألك، فيقول: «فعن معادن العرب تأسلونني؟ فيقولون: نعم. فيقول: «خياركم في الجاهلية خياركم في الإسلام إذا فقهوا» (١).

وروى البخاري عن أبي هريرة - رضي الله عنه - عن الرسول عليه الصلاة والسلام قال: «تجدون الناس معادن. خيارهم في الجاهلية خيارهم في الإسلام إذا فقهوا، وتجدون خير الناس في هذا الشأن أشدهم له كراهية، وتجدون شر الناس ذا الوجهين، الذي يأتي هؤلاء بوجه وهؤلاء بوجه» (٢).

المسلمون أمة مبعوثة

بقلم: محمد حسن دراز

من بعدهم أمة مبعوثة، تحمل رسالة نبيها عليه الصلاة والسلام إلى أمم الأرض جميعاً.

ويعرض القرآن الكريم هذه الحقيقة في قول الله سبحانه وتعالى: (الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس إن الله سميع بصير. يعلم ما بين أيديهم وما خلفهم وإلى الله ترجع الأمور. يا أيها الذين آمنوا اركعوا واسجدوا واعبدوا ربكم واقبلوا الخير لعلكم تفلحون. وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة أبيكم إبراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير) (الحج: ٧٥ - ٧٨).

تبتدى الآيات الكريمة بتقرير هذه القاعدة الكلية: (الله يصطفي من الملائكة رسلاً ومن الناس)، يجتبي ويختار رسله من الملائكة ومن الناس. ويستخدم القرآن الكريم هذه الكلمة الجامعة «ومن الناس»، لتمثل رسل الله صلوات الله عليهم أجمعين، وتحتمل - كذلك حملة الرسالات من بعدهم، وإن لم يكونوا مرسلين: مثل أنبياء بني إسرائيل، وحواريي عيسى عليه السلام، وأصحاب محمد صلى الله عليه وسلم ومن تبعهم بإحسان إلى يوم الدين.

وتزكي الآيات الكريمة هذا المعنى، فيأتي في هذا السياق نداء الله تعالى للذين آمنوا ليقوموا الصلاة، وليعبدوا الله، وليفعلوا الخير، وليجاهدوا

هؤلاء سلفنا الصالح، الذين شرفوا بصحبة محمد - صلى الله عليه وسلم - وكان منهم السابقون الأولون من المهاجرين والأنصار، والذين اتبعوهم بإحسان، وفازوا برضى الله عز وجل عنهم، وجاهدوا مع الرسول عليه الصلاة والسلام، وتلقوا عنه القرآن الكريم، ورووا سنته الشريفة، وتخلقوا بأخلاقه السامية الجليلة، وتحلوا بسمته وهديه، وحملوا من بعده راية الجهاد، وأمانة التبليغ، ونشر الرسالة، ففتح الله بهم الأمصار، وهدى بهم الأمم والشعوب. شرقت راياتهم حتى وصلوا إلى حدود الصين، وغربت حتى وقفوا على شاطئ الأطلسي، وحتى خاض «عقبة بن نافع» بفرسه في ماء المحيط وقال: لو أعلم أن وراء هذا البحر أرضاً لخضت مجاهداً في سبيل الله (٣).

وانطلقوا شمالاً حتى فتحوا «باب الأبواب» وغزوا «بلنجر والترك» ووصلوا إلى أسوار «القسطنطينية» عاصمة الدولة الرومانية الشرقية، واستشهد حولها بعض صحابة رسول الله صلى الله عليه وسلم ورضي الله عنهم، ومنهم أبو أيوب الأنصاري الذي استضاف رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الهجرة، حتى بنى مسجده الشريف ومسكنه (٤).

وبذلك كان أصحاب رسول الله عليه الصلاة والسلام والمسلمون

في الله حق جهاده، لأنهم مجتنبون «هو اجتباكم» وبين اجتبي واصطفى صلة واضحة، وترابط وثيق، وتذكر الآيات الكريمة بعض خصائص الأنبياء في صفات أولئك المؤمنين: (وما جعل عليكم في الدين من حرج)، (وتكونوا شهداء على الناس)، وقد عرض القرآن الكريم هذه الخاصية الأخيرة لأمة محمد صلى الله عليه وسلم في قوله: (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً) البقرة: ١٤٣.

وقد قدمت الآية الكريمة من سورة البقرة شهادة المسلمين على شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم، مع أن الأصل سبق شهادة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وشهادة المسلمين تبع لشهادته عليه الصلاة والسلام، وأرى أن ذلك لأمرين: الأول: أن آية سورة البقرة وردت في معرض تحويل القبلة من بيت المقدس إلى الكعبة المشرفة، وقد اعترض اليهود على أمر الله العزيز الحكيم بهذا التحويل سفاهة وافتراء وبغيا، والله عز وجل يثبت المسلمين، وينزل عليهم السكينة، لكيلا يبالوا بأقوال هؤلاء السفهاء، وذلك بتقرير هذه القاعدة، وهي أنهم أهل الحق، وأصحاب الشهادة المقبولة بين يدي الله عز وجل يوم القيامة، وهم في موقف من مواقف الأداء لهذه الشهادة، وهي ثمرة هذه الوسطية التي ميزهم الله بها، والوسط العدل كما أخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم، فكان من الأنسب أن تتوالى من الله تعالى عليهم: (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس...)، الأمر الآخر: أن شهادة محمد عليه الصلاة والسلام على أمته ثابتة مؤكدة، قال تعالى: (فكيف إذا جئنا من كل أمة بشهيد وجئنا بك على هؤلاء شهيداً) (النساء: ٤١)، وقال تعالى: (ويوم نبعث في كل أمة شهيداً عليهم من أنفسهم وجئنا بك شهيداً على هؤلاء...) (النحل: ٨٩)، أما شهادة أمته، فذلك فضل من الله العزيز الحكيم منحه أمة محمد عليه الصلاة والسلام، ولأنه أمر غير مسبوق، فقد احتاج إلى مزيد من التأكيد، فاقترض أن يقدم في الذكر تثبيتها وتأكيداً، وذلك في سورة البقرة أول سور القرآن في المصحف بعد الفاتحة، ولما ثبتت هذه القضية وتأكدت بهذا التقديم جاءت على النسق المناسب في سورة الحج: (هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيداً عليكم وتكونوا شهداء على الناس)، وسورة البقرة أول السور نزولاً بالمدينة، وسورة الحج مدنية متأخرة في النزول، وتختص آية البقرة بتقديم الجار والمجرور في قوله تعالى: (ويكون الرسول عليكم شهيداً)، لتفيد اختصاص هذه الأمة بشرف الشهادة من هذا الرسول المعظم، وهذا من فضل الله وبره بها. (٥)

وتؤكد أحاديث رسول الله عليه الصلاة والسلام هذه الخاصية من خصائص المرسلين لأمة محمد عليه الصلاة والسلام، وروى البخاري وأحمد والترمذي والنسائي عن أبي سعيد قال: قال عليه الصلاة والسلام: «يدعى نوح يوم القيامة، فيقال له: هل بلغت؟ فيقول نعم، فيدعى قومه فيقال لهم: هل بلغكم؟ فيقولون: ما أتانا من نذير، وما أتانا من أحد. فيقال لنوح عليه السلام: من يشهد لك؟ فيقول: محمد عليه الصلاة والسلام وأمته، فذلك قول الله تعالى: (وكذلك جعلناكم أمة وسطاً)، قال: والوسط العدل، فتدعون، فتشهدون له بالبلاغ، وأشهد عليكم) (٦).

وجمع هذه الخصائص ما رواه الترمذي الحكيم في نوادر الأصول عن أبان وليث عن شهر بن حوشب عن عبادة بن الصامت عن رسول الله

عليه الصلاة والسلام قال: «أعطيت أمتي ثلاثاً، لم تعط إلا الأنبياء، كان الله إذا بعث نبياً قال له: «ادعني أستجب لك»، وقال الله لهذه الأمة: «ادعوني أستجب لكم»، وكان الله إذا بعث نبياً قال له: «ما جعل عليك في الدين من حرج»، وقال الله لهذه الأمة: (وما جعل عليكم في الدين من حرج)، وكان إذا بعث نبياً جعله شهيداً على قومه، وجعل الله هذه الأمة شهداء على الناس» (٧).

ويصرح رسول الله صلى الله عليه وسلم لأمته أنهم مبعوثون في حديثه عن الأعرابي الذي بال في المسجد، فقام أصحابه ليقعوا به، فقال لهم: «لا ترموه» لا تقطعوا بوله» فلما انتهى قال: أرى على بوله سجلاً من ماء، فإنما بعثتم ميسرين ولم تبعثوا معسرين» (٨). وقد فقه أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه القضية وخطرها وجلالها، فحرصوا على القيام بحقها، وأداء ما تفرضه عليهم من جهود وتضحيات.

في موقعة «القادسية» طلب «رستم» قائد الفرس من قائد المسلمين «سعد بن أبي وقاص» أن يرسل إليه رجلاً يكلمه، فأرسل إليه «ربيع ابن عامر» فقال له رستم: ما أخرجكم إلينا؟ وقد كان يصيبكم القحط، فترسل إليكم ما يقيم أودكم، إلا إن أردتم أن تهلكوا أنفسكم. فأجاب ربيعي: إن الله ابتعثنا لنخرج الناس من عبادة العباد إلى عبادة الله عز وجل، ومن ضيق الدنيا إلى سعتها، ومن جور الأديان إلى عدل الإسلام. (٩)

وشاء الله عز وجل أن يظل النصر حليف المسلمين ماداموا متمسكين بشرائع الإسلام سلوكاً وخلقا ودعوة، وقد أعلنوا ذلك بأنفسهم، وشهد لهم به الأعداء، وسأسوق شواهد لذلك:

الأول: عندما فتح المسلمون المداين الغربية، حال نهر دجلة بينهم وبين العبور إلى المداين الشرقية، لأن الفرس أخذوا المعابر ما بين المداين وتكريت، وغثر المسلمون على مخاضة يمكن العبور منها، ولكن السيول تلاحقت، والنهر يقذف بالزبد، ورأى سعد بن أبي وقاص في منامه: أن خيول المسلمين اقتحمت دجلة فعبرت، فعزم على تحقيق الرؤيا، فجمع رؤساء الجند، وحمد الله وأثنى عليه، ثم قال: إن عدوكم قد اعتصم منكم بهذا البحر، فلا تخلصون إليه، ويخلصون إليكم إذا شاءوا في سفنهم فيناوشوكم، وإنني قد عزم على قطع هذا البحر إليهم، فقالوا جميعاً: عزم الله لنا ولك على الرشد فافعل، فدعا: من يبدأ ويحمي لنا الشاطئ الآخر حتى يتلاحق به الجند؟ فانتدب لذلك عاصم بن عمرو التميمي في ستمائة من أهل النجدة، فأمر عاصماً عليهم، فتقدمهم في ستمائة فارساً، واقتحموا دجلة، حتى اقتربوا من الشاطئ الآخر، فلقىهم الفرس ليردوهم، فأمر عاصم أصحابه أن يشرعوا الرماح، وأن يقصدوا بها العيون، ولحقهم المسلمون، وقتلوا أكثرهم، ومن نجا منهم صار أعور من الطعن، وتلاحق الستمائة وحملوا الشاطئ، وعندئذ أذن سعد للمسلمين في الاقتحام وقال: قولوا: نستعين بالله، ونتوكل عليه، حسبنا الله ونعم الوكيل، ولا حول ولا قوة إلا بالله العلي العظيم.

وتلاحق المسلمون في دجلة، وهم يتحدثون كما يتحدثون في البر، وكان الذي يساير «سعداً» «سلمان الفارسي»، فعامت خيولهم، وسعد يقول: حسبنا الله ونعم الوكيل، والله لينصرن الله ولبيه، وليظهرن دينه، وليهزمن عدوه، ما لم يكن في الجيش بغى أو ذنوب تغلب الحسنات، فقال له سلمان: الإسلام جديد، ذلك لهم البحور، كما

النهار، ويوفون بالعهد، وأميرهم واحد منهم، ولا يظلم بعضهم بعضاً ونحن ننهزم، لأننا نغضب الله، ونرتكب المعاصي، ويظلم بعضنا بعضاً.

قال له هرقل: أنت صدقتني (١٣).

هؤلاء سلفنا الصالح طلائع الأمة المبعوثة، حملة رسالة محمد صلى الله عليه وسلم شرقاً وغرباً تتوالى عليهم البشائر والانتصارات، وقد وصفهم «شوقي» في همزيته:

يمشون يغضي الأرض عنهم هيبه ولهم حيال نعيمها إغضاء
حتى إذا فتحت لهم أطرافها لم يغرمهم ترف ولا خيلاء
ونحن خلف لهم في هذه الرسالة السامية، رسالة الإسلام العظيم: عبادة وعدلا، وسلوكاً وخلقا، وفضلاً ورحمة، وجهاداً ودعوة!

فهل نمضي على الطريق؟ حتى يحقق الله بنا وعده! ويرفع بسواعدنا رايات العزة والكرامة والفخار! ويقيم على أيدينا دولة الخلافة أم أن النوازل والكوارث التي تنهال على عالمنا العربي والإسلامي اليوم تقل منا القوى، وتحطم العزائم وتبث في نفوسنا اليأس والقنوط!

لا أيها المسلمون الافاضل ان نفوسنا بقية من خير وان الاسلام قادر ان يستثير فينا القوى المدخرة، وينهض العزائم القتية، ويطلق الطاقات الكامنة، وماعلينا إلا ان نصل حبالنا بالله نستعين به ونتوكل عليه ونستمد منه العون والنصر، والسداد والرشد. وسأقدم نموذجين يكشفان عن أثر الاسلام في صنع الابطال، اذ يستثير العزائم ويبرز الإمكانات التي غشيها الشرك، وران عليها الجهل فلما استنارت البصائر بنور الايمان، واهتدت الفطرب بشرائع الاسلام تحول اصحابها من الجبن والخور الى آفاق عالية من البطولة الفذة والشجاعة الفائقة هما: عكرمة بن ابي جهل، وطلحة بن خويلد الاسدي المتنبئ الكذاب، عكرمة يتصدى لحرب المسلمين، وهو مشرك في معركة الاحزاب والخندق بين المسلمين واعدائهم من قريش وخطفان، استعد فوارس من قريش للقتال منهم عمرو بن عبد ود وعكرمة وهبيرة بن ابي وهب، ثم خرجوا على خيولهم، وقصدوا مكاناً ضيقاً من الخندق، فاقترحوا منه، ووجه اليهم الرسول الكريم علي بن ابي طالب في نفر من المسلمين، لمواجهةهم، وتقدم عمرو بن عبد ود للمبارزة فنازله علي حتى قتله، ورجعت خيل المشركين منهزمة، وفيهم عكرمة لم يغن شيئاً بل ألقى رمحه وهو منهزم حتى لايعوقه عن الفرار وسخر منه حسان بن ثابت فقال:

فرار وألقى لنا رحمة

لعلك عكسك لم تفعل

ووليت تعدو كعدو الظليم

كان قفاك قفا فزغول

«ظبي صغير» (١٤).

وفي فتح مكة امر الرسول عليه الصلاة والسلام بقتله، كما امر بقتل غيره من مجرمي الحرب، ففر الى اليمن واسلمت امرأته أم حكيم بنت عمه الحارث بن هشام واستأمنت له رسول الله عليه الصلاة والسلام فأمنه وأعطاه كتاب امان له، فخرجت في طلبه الى اليمن ورجع معها مسلماً، فرحب به الرسول الكريم وقال: «مرحباً بمن جاءنا مسلماً مهاجراً». (١٥)

حسن إسلامه واشترك في حروب الردة وخرج مع المسلمين الى اليرموك، وجعله قائد المعركة خالد بن الوليد في القلب مع القعقاع بن عمرو التميمي بقيادة أبي عبيدة بن الجراح، ولما نشبت المعركة، حمل

ذلل لهم البر، أما والذي نفس سلمان بيده، ليخرجن منه أفواجاً، كما دخلوا فيه أفواجاً. فخرجوا منه كما قال سلمان، لم يفقدوا شيئاً، ولم يغرق منهم أحد، وأبى الله قسم سلمان رضي الله عنه، وفتح الله عليهم المداخن، ومنحهم كنوز كسرى. (١٠)

الثاني: فتح الله على المسلمين «باب الأبواب» ودخل «شهریار» ملك الباب في صلح مع المسلمين، ثم أمر عمر بن الخطاب رضي الله عنه عبدالرحمن بن ربيعة قائد المسلمين بغزو الترك، فخرج القائد بجند المسلمين، حتى قطع «الباب» فقال له «شهریار»: ما تريد أن تصنع؟ قال: أريد غزو «بلنجر والترك» قال: إنا لنرضى منهم أن يدعونا من دون الباب!

قال عبدالرحمن: لكن لا ترضى حتى نغزوهم في ديارهم، وبالله إن معنا أقواماً لو يأذن لهم أميرنا في مواصلة السير لبلغت بهم الروم، قال: ومن هم؟ قال: قوم صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم، ودخلوا في هذا الدين على بينة، ولا يزال هذا الأمر لهم دائماً، ولا يزال النصر معهم ما داموا مستمسكين بأمر الله عز وجل ما لم يتغيروا أو يفتوا عن حالهم. (١١).

الثالث: ظل «يزدجرد» كسرى فارس يقاوم المسلمين ويتلقى هزيمة بعد هزيمة، حتى فتح المسلمون «مرو الروذ» فأرسل رسولاً إلى ملك الصين، ليمده لحرب المسلمين، واستمرت هزائمه، حتى عبر نهر «جيجون» من «بلخ» إلى «فرغانة»، وهناك لقي رسوله عائداً، فأخبره أن ملك الصين سأله: صف لي هؤلاء القوم الذين أخرجوكم من دياركم، فأني أراك تذكر قلة منهم وكثرة منكم، ولا يبلغ هؤلاء القليل منكم مع كثرتكم، إلا بخير فيهم وبشر فيكم، قلت: سل عما أحببت.

قال: أيوفون بالعهد؟ قلت: نعم، قال: وما يقولون لكم حين القتال؟ قلت: يدعوننا إلى واحدة من ثلاث: إما دينهم، فإن أجبنا أجرونا مجراهم، أو الجزية والدفاع عنا، أو المنابذة والقتال، قال: كيف طاعتهم أمراءهم؟ قلت: أطوع قوم وأرشدهم، قال: فما يحلون وما يحرمون؟ فأجبت، قال: هل يحلون ما حرم عليهم أو يحرمون ما أحل لهم؟ قلت: لا، قال: فإن هؤلاء القوم لا يزالون في ظفر، حتى يحلوا حرامهم أو يحرموا حلالهم.

وكتب إلى «يزدجرد»: إنه لم يمنعي أن أبعث لك بجند أوله «بمرو» وآخره بالصين إلا الجهالة بما يحق لك علي ولكن هؤلاء القوم الذين وصف لي رسولك، لو يحاولون الجبال لأزالوها، ولو خلا لهم سريهم أزالوني، ماداموا على ماوصف، فسالمهم وأرض منهم بالمساكنة ولاتهيجهم مالم يهيجوك. فرفض «يزدجرد» حتى فقد مملكته.

ولما وصل خبر الفتح إلى عمر جمع المسلمين وخطبهم فقال: ألا إن ملك المجوسية قد هلك فليسوا بملكون من بلادهم شراً يضر بمسلم، ألا وإن الله أورتكم أرضهم وديارهم وأبناءهم لينظر كيف تعملون فلا تبدلوا فيستبدل الله بكم غيركم فأني لا أخاف على هذه الأمة ان تؤتى إلا من قبلكم. (١٢).

الرابع: اثناء فتوحات المسلمين بالشام، اقام «هرقل» بمدينة «حمص» يمد الروم المقاتلين ويتابع سير المعارك وإذا بهم يتعرضون لهزائم متوالية، فيستقبل بعض قلوبهم المنهزمة، ويسألهم: اليس الذين تقاتلون بشراً مثلكم؟ قالوا: بلى. قال: انتم أكثر أم هم؟ قالوا: نحن أكثر أضعافاً في كل موطن قال: وليكم فلم تنهزمون؟ فأجابه شيخ منهم قال: أنا أقول لك، هم ينتصرون لأنهم يقومون الليل، ويصومون

الروم حملة أزالته المسلمين عن مواقعهم فقال عكرمة: قاتلت رسول الله صلى الله عليه وسلم في كل موطن ثم أفر اليوم! ونادى: من يبايع على الموت! فبايعه أربع مائة من وجوه المسلمين وفرسانهم فقاتلوا أمام خيمة خالد حتى أصيبوا جميعاً بالجراح الخطيرة، وقتلوا إلا من برىء منهم، ونصر الله المسلمين وقتلوا من الروم حوالي ثلاثين ألفاً وقد استمر القتال طول النهار ومعظم الليل، وأصبح خالد وهو في رواق رئيس جند الروم.

وأتى خالد بعكرمة جريحاً، فوضع رأسه على فخذه، ويعمرو بن عكرمة، فجعل رأسه على ساقه، ومسح وجوههما، وقطر في حلوقهما الماء حتى استشهدا (١٦).

كيف تحول عكرمة هذا التحول الخطير من جبان يفر إلى قائد شجاع في معركة خطيرة، المسلمون فيها أربعون ألفاً، والروم مائتان وأربعون ألفاً!

إن الجديد الذي طرأ عليه هو الإسلام، استثمار طاقاته، وشحن قدراته حتى صنع عكرمة المسلم هذه الأعاجيب، وهذا أثر الإيمان حتى تخالط بشاشته القلوب

الأنموذج الآخر: طلحة بن خويلد الأسدي الذي ارتد في أواخر حياة رسول الله عليه الصلاة والسلام وتنبأ، واجتمع حوله بنو أسد وعيس وذبيان وفزارة ولقيهم خالد بن الوليد في «بزاخة» وهزمهم، فلما غشي المسلمون طلحة ركب فرسه وحمل امرأته على ناقة وقر بها تاركاً قومه لسيوف المسلمين، ولجأ إلى قبيلة «كلب» بالشام ولما أسلمت أسد وغطفان أسلم طلحة ولما خرج سعد بن أبي وقاص بجيش المسلمين إلى القادسية استأذن طلحة عمر بن الخطاب أن يخرج للجهاد، فأذن له، ولما نزل سعد والمسلمون بالقادسية وقدم «رستم» بجند فارس أرسل سعد بن أبي وقاص عمرو بن معد يكرب وطلحة ومعهما عشرة من المسلمين ليستطلعوا أخبار الفرس فلم يسيروا إلا فرسخاً وبعض فرسخ، حتى رأوا طلائع جيش الفرس منتشراً في البقاع، فرجع عمرو ومن معه وأبى طلحة إلا أن يتقدم فحذروه فأبى، ومضى حتى دخل معسكر «رستم» وبات فيه ينتقل ويكتشف وقطع حبال خيمة فارس واقتاد فرسه وفعل ذلك بأكثر من فارس ثم خرج يعدو به فرسه، وطارده الجند ولحقه فارس منهم فقتله طلحة ثم آخر فقتلته ثم لحق به ثالث فرأى مصرع صاحبيه وهما ابنا عمه فازداد غيظاً فلحق طلحة، ففكر عليه طلحة وأسرته واقترب طلحة من معسكر المسلمين، فانصرف الفرس عنه.

ودخل على سعد بن أبي وقاص ومعه الفارس فسأل الترجمان الفارسي فقال:

أخبركم عن صاحبكم هذا قبل أن أخبركم عن قبلي، باشرت الحرب وأنا غلام إلى الآن وسمعت بالأبطال ولم اسمع بمثل هذا، رجل يسير فرسخين إلى معسكر به سبعون ألفاً فلم يخرج كما دخل بل سلب فرسان الجند، وقطع لهم الخيام فلما أدركناه قتل الأول وهو يعد بألف فارس، ثم الثاني وهو نظيره ثم أدركته ولا أظن أنني دونهما، وأنا التأثير المغيظ لا بني عمي وقد رأيت الموت فاستؤسرت ثم أخبر عن الفرس واسلم وقاتل مع المسلمين.

بطولة طلحة لا تحتاج إلى تعليق ما الذي غيره إلى هذا المستوى الرفيع من البطولة والشجاعة والفداية! وهو الذي فر بالأمس ومعه امرأته، وترك قومه لسيوف المسلمين! لاشك أنه الإيمان!! استثمار القوى

المخزورة والهمم الدفينة فصنع طلحة الأعاجيب! إن سبيلنا لاسترجاع العزة والكرامة والمجد والمكانة إن نستجيب لأمر الله عز وجل: ﴿وَأَنْ هَذَا صِرَاطِي مُسْتَقِيمًا فَاتَّبِعُوهُ وَلَا تَتَّبِعُوا السَّبِيلَ فَتَفْشِقَ بِكُمْ عَنْ سَبِيلِهِ ذَلِكَ وَمَا كُمْ وَصَاكُم بِهِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ﴾ [الانعام: ١٥٣] وإن نحقق في أنفسنا وفي امتنا ومجتمعاتنا شروط الله عز وجل للاستخلاف والتمكين والأمن. في قوله جل وعلا: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ السَّابِقِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ. وَأَقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ. لَا تَحْسِنَ الَّذِينَ كَفَرُوا مَعْجُزِينَ فِي الْأَرْضِ وَمَأْوَاهُمُ النَّارُ وَلَبِئْسَ الْمَصِيرُ﴾ [النور: ٥٥-٥٧].

إن وعد الله حق ولكنه وعد مشروط أن تعبد الله وحده مخلصين له الدين وإن نقيم الصلاة ونؤتي الزكاة وإن نستمسك بسنة رسولنا الكريم، وألا نستكين لأعداء الله مهما طغوا وبغوا، فليسوا بمعجزين في الأرض، وقد علمنا ديننا أن القوى المادية مع أهميتها وضرورتها ليست وحدها التي تحسم المعارك، إذ لا بد أن تدعمها القوى الروحية التي يمنحها الله عز وجل للمؤمنين ليزدادوا إيماناً مع إيمانهم وثباتاً وتضحية. قال تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي آتَاكَ بِنَصْرِهِ وَمَا يُؤْمِنُونَ. وَأَلَفَ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ لَوْ أَنْفَقْتَ مَالِي الْأَرْضِ جَمِيعًا مَا آَلَفْتُ بَيْنَ قُلُوبِهِمْ وَلَكِنَّ اللَّهَ أَلَفَ بَيْنَهُمْ إِنَّهُ عَزِيزٌ حَكِيمٌ﴾ [الأنفال: ٦٢ و٦٣].

اللهم ألف بين قلوبنا، واجمع على الحق كلمتنا، ورد عنا كيد أعدائنا. ■

الهوامش:

- ١- ابن الأثير - جامع الأصول في أحاديث الرسول ج ١ ص ١٤٥.
- ٢- العلامة القسطلاني - إرشاد الساري شرح صحيح البخاري ج ٦ ص ٤ - المطبعة الأميرية - بولاق سنة ١٢٩٣ هـ.
- ٣- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ١٤.
- ٤- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٢٢٨.
- ٥- الإمام الزمخشري - الكشاف ج ١ ص ٣١٨، وبهامشه حاشية الإنصاف لابن المنير.
- ٦- الإمام الشوكاني - فتح القدير ج ١ ص ١٥٢.
- ٧- القرطبي - الجامع لأحكام القرآن ج ٢ ص ١٥٥ و ٣٠٩.
- ٨- ابن الأثير - جامع الأصول ج ٨ ص ٢٥.
- ٩- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٢٠.
- ١٠- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٣٥٦.
- ١١- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ٥٤.
- ١٢- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٣ ص ١٨.
- ١٣- ابن كثير - البداية والنهاية المجلد ٤ ص ٥٤.
- ١٤- ابن هشام - السيرة النبوية ج ٣ ص ١٣٤.
- ١٥- ابن هشام - السيرة النبوية ج ٤ ص ٣٩.
- ١٦- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٤١٣.
- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٢٤٧.
- ابن الأثير - الكامل في التاريخ ج ٢ ص ٤٦٠.

ندوات

هذا المنطلق كان لابد من أن يتداعى المهتمون بالشأن العربي والإسلامي إلى دراسة الوضع الاقتصادي والسياسة الإسلامية في هذا الإطار حتى ينهض العالم الإسلامي من وضعه الحالي إلى الوضع الأفضل. وضمن السياسة الاقتصادية والجهود المستمرة التي تبذلها اللجنة العليا للعمل على استكمال تطبيق أحكام الشريعة التابعة للديوان الأميري - الكويت - وبنك الكويت المركزي بالتعاون مع البنك المركزي الماليزي، نظمت اللجنة «ندوة صناعة الخدمات المالية الإسلامية» والتي انعقدت لمدة ثلاثة أيام في مقر منظمة المدن العربية في دولة الكويت من ٢-٤ صفر ١٤١٨هـ، ٧-٩ يونيو ١٩٩٧م.

الوضع الاقتصادي في العالم الآن بات هو الأساس، وهو محور الاهتمام وبه اتخذت الأمة مكانتها بين الأمم فالإقتصاد يتحكم في السياسة والأمة القوية هي الأمة التي تحمي نفسها بنفسها وتمتلك مقومات حياتها والأمم الفقيرة هي الأمم المسلوطة الإرادة التي لا تملك قرارها، فالاستعمار الاقتصادي اليوم يتقدم الاستعمار العسكري، والسياسي ويتحكم فيهما، لذلك كان المطلوب من الدول العربية على وجه العموم والدول الإسلامية على وجه الخصوص الاهتمام بوضعها الاقتصادي فقد حباها الله سبحانه بخيرات كثيرة لو أحسن استغلالها وتوجيهها لكانت لها المكانة السامية بين أمم الأرض قاطبة، ومن

في «ندوة صناعة الخدمات المالية الإسلامية» نظمتها لجنة استكمال تطبيق أحكام الشريعة الإسلامية

المال الإسلامي يتجه نحو العولمة باستخدام الموارد وتحقيق التنمية الإسلامية

كتب: حسين الديب

يحددها دخل الفرد، وأشار إلى أن الصناعة المصرفية الإسلامية تواجه مجموعة من التحديات تكمن في عدم إطلاق المنافسة لهذه الصناعة في دول الخليج، أما في غيرها فتواجه ضغوطاً من النظم الضريبية، كضريبة المبيعات، ثم دعا إلى ضرورة استخدام أسلوب التوريق للمؤسسات المالية، لأنه يتيح لها القدرة على التسويق مع ضرورة تحمل المؤسسات الإسلامية مسؤولية الإبداع والتطوير لأدوات العمل المصرفي الإسلامي، وذكر أن شركة المستثمر التي يرأسها قدمت عشرين طلباً إلى البنك المركزي لتأسيس بنوك إسلامية في الكويت، وهناك توجه لفتح مجال لإنشاء بنوك إسلامية جديدة، وحول القرار الخاص بالمارجن «هامش الربح» أكد أنه لن يكون

المصرفية الإسلامية جزء مهم من الصناعة المصرفية، فهي تدير ٥٠ مليار دولار في دول الخليج، وأضاف أن نمو الوعي الإسلامي لابد أن يعتمد على الخدمات المالية الإسلامية التي

**البنوك الإسلامية
نجحت في دفع
المؤسسات الإسلامية
لتوفير خدمات
مصرفية مشابهة**

اشتمل اليوم الأول للندوة على محاضرات تحدثت عن «محددات الطلب على صناعة الخدمات المالية في منطقة الخليج» وكان المحاضر عدنان عبدالعزيز البحر رئيس مجلس إدارة شركة المستثمر الدولي الذي أعلن في الندوة أن صناعة الخدمات المصرفية الإسلامية تدير نحو ٣٥ في المئة من إجمالي المدخرات في الكويت، و٣٠ في المئة من المدخرات في منطقة الخليج، وأن معدل النمو يتراوح بين ١٢ - ١٥ في المئة سنوياً، في الوقت الذي تنمو فيه الصناعة المصرفية التقليدية بمعدل يتراوح بين ٦ - ٧ في المئة، وأن صناعة الخدمات

له تأثير في السوق.



● جانب من المؤتمر

زيادة المصارف الإسلامية

أما المحاضرة الثانية فكانت لـيوسف شهيد يوسف - نائب رئيس بنك سيتي الإسلامي الاستثماري - الذي أكد في بداية حديثه أن المصارف الإسلامية عانت في بداية تأسيسها من بعض المعوقات الفنية والقانونية في نمو المصارف الإسلامية المثلثة في غياب الرقابة المالية عن البنوك المركزية، وعدم توحيد المعايير المحاسبية، وقلة المنتجات الشرعية التي تتطلب التزايد، وقصر التجربة العملية، وعدم وضوح بعض المفاهيم الشرعية. وأضاف أنه على الرغم من هذه المعوقات إلا أن الثقة في المصارف الإسلامية باتت في ازدياد، والإقبال في نمو من قبل البعض في دول الخليج خصوصاً ما تشهده الساحة العربية الإسلامية من صورة في الوعي الإسلامي وما يقابله من زيادة في المصارف الإسلامية.

وأشار إلى أن النمو المتزايد في الودائع، والإقبال على الخدمات الإسلامية ارتفع بحجم الأموال المستثمرة من ١٠٠ مليون دولار العام ١٩٧٧م إلى نحو ٥٠ مليار دولار في العام ١٩٩٧م أي بزيادة قدرها ٢٠ في المئة سنوياً وهذا كان في البنوك التقليدية، حيث إن ٤٠ - ٦٠ في المئة من المساهمين باستثمارات المصارف والمؤسسات الإسلامية وكان هذا الإقبال دافعا إلى ذلك العائد المجزي بالإضافة إلى نمو الوعي الاستثماري، وحول تطور العمل المصرفي الإسلامي قال يوسف شهيد إن تقسيم التطور يكمن في ثلاث مراحل، الأولى: وهي البداية، كانت متواضعة، وذلك من خلال بنكين فقط في الإمارات، والكويت، أما المرحلة الثانية فهي مرحلة الثقة والطلب على هذه الخدمات، وهي مرحلة الثمانينات فقد زادت الصحوحة الإسلامية فيها، والرغبة في التعامل بروح الدين الحنيف والكسب الحلال، وتجنب الحرام مثل الربا وما شابهه، وهذه المرحلة هي التي استفادت منها المجتمعات في العمل المصرفي الإسلامي، وزيادة الثقة، والوعي، وترسيخ المعايير الشرعية، وما إلى ذلك، وهذا هو الذي دفع الناس إلى التعامل مع هذه البنوك.

أما المرحلة الثالثة والأخيرة: فهي مرحلة الازدهار، وكانت في التسعينات، وتهدف إلى الزيادة في الأدوات الاستثمارية المتاحة في أكثر من ١٢ صيغة مختلفة، وحقق نموّاً بواقع ٢٠ في المئة سنوياً، مما زاد في عدد المؤسسات الخليجية إلى ١٧ مؤسسة مالية.

كفاءة البنوك الإسلامية

أما في اليوم الثاني فقد استعرض فيه شفتت علي ميم - العضو المنتدب في بنك سيتي الإسلامي الاستثماري - الأساسيات التي يقوم عليها الاقتصاد الإسلامي، كالعادلة، والتوازن الاجتماعي، وأظهر أن استخدام أسلوب المضاربة هو الأساس، كما أوضح أن البنوك الإسلامية تقوم على أساس تحقيق أعلى كفاءة، وتحقيق رغبة المودع والمستثمر، إذ تعتمد مبدأ الربح والخسارة، وتعتمد على معاملات إسلامية تخلو من الجهالة، والضرر وأشار إلى أن البنوك الإسلامية تعمل بكفاءة منذ ٢٠ عاماً، وتنتشر في معظم أنحاء العالم، حيث يُبنى هذا النظام - النظام المصرفي الإسلامي - في كل من: باكستان، وإيران، والسودان، كذلك أشار إلى أن المؤسسات الإسلامية تنتشر أيضاً في ماليزيا، وأندونيسيا، وبروناي، والكويت، وقد وصل عدد هذه المؤسسات إلى ١٦٠ مؤسسة، ونمت بمعدل ١٥ في المئة على مدار خمس سنوات متتالية، وأن صناعة الخدمات المصرفية الإسلامية تتجه بقوة نحو العولمة، وحسب عدد المسلمين الذي وصل إلى ٢٠ في المئة من سكان العالم، فإنهم ينتجون ما قيمته ١٠ في المئة من

الناتج المحلي الإجمالي.

واستعرض كذلك خريطة المؤسسات المالية الإسلامية، وأشار إلى أن منطقة الخليج تستوعب أكبر المؤسسات الإسلامية حيث يوجد فيها «دلة البركة» التي تقدر أصولها بنحو ١,١ مليار دولار، وبنك فيصل الإسلامي «البحرين» ٠,١ مليار، وبنك دبي الإسلامي ٠,٠٧ مليار دولار، وبنك أبو ظبي الجديد ١,٢٧ مليار دولار، وهذه البنوك الإسلامية الثلاثة عشر تمثل ٥٤ في المئة من رأس المال و ٢٢ في المئة من الودائع، و ٣٢ في المئة من الأصول البنكية الإسلامية في العالم، وهذا يدل على أن هناك زيادة، وأتوقع أن تنمو هذه الزيادة لتبلغ ١٠ في المئة وهذا مما سيزيد في عدد البنوك والمؤسسات الإسلامية المالية.

مستقبل الخدمات المالية الإسلامية في ظل العولمة وفي المحاضرة الثانية لليوم الثاني نفسه تحدث عبدالقادر توماس - مدير بنك الكويت المتحد/ نيويورك - عن مستقبل صناعة الخدمات المالية الإسلامية في ظل العولمة متناولاً الموضوع من جوانبه الثلاثة - الأقليات المسلمة، الأسواق الناشئة، والمؤسسات العالمية، وعلاقتها بالمؤسسات المالية الإسلامية، وأشار إلى أن الأقليات المسلمة في ازدياد، وأن أجزاء من أميركا وجنوب شرقي آسيا تمتلك قوة ديناميكية لا يجوز تجاهلها، حيث يمثل عدد المسلمين فيها نحو ٢٦ في المئة بواقع ٤ في المئة في أميركا و ٢ في المئة في بريطانيا و ٢٠ في المئة في سنغافورة، وهذه الأقليات تحتاج إلى التعرف على حاجاتها التمويلية من خلال صيغ إسلامية لتلبية هذه الحاجات.

وعن الأسواق الناشئة قال: إن هناك حاجة إلى

الصناعة المصرفية

الإسلامية تدبير ٥٠

مليار دولار في

البنوك الإسلامية

في دول الخليج

الاستثمارات إلى ٥,٦٥١ مليون دولار في العام ١٩٩٦م مقارنة بـ ٣,٣٨٠ مليون دولار في العام ١٩٨٦م ظهر واضحاً من خلال عملية التوريق التي تنبؤ في دول العالم مثل المكسيك والبرازيل والأرجنتين، وقدم طيارة حالات متعددة لشركات قامت بتوريق الأصول والديون في السوق الدولية مثل شركتي «غرنتي»، و«إليكون المونيوم» التركيتين.

التوريق:

وفي ختام الندوة فرق الأستاذ الدكتور نزيه حماد بين ثلاث حالات في حكم بيع صكوك المضاربة لدى البنوك الإسلامية التي تمثل حصصاً شائعة، فالحالة الأولى كان تكون موجودات وعاء المضاربة سلعة عينية وهذا امر لا حرج فيه شرعاً والحالة الثانية أن تكون موجودات وعاء المضاربة ديون مرابحات مؤجلة لا يحل توزيعها أما الثالثة فهي أن تكون موجودات وعاء المضاربة خليطاً بين سلع عينية ونحوها من المنافع وفي هذه الحالة يفرق بين حالين إذا كانت قيمة الأعيان من المنافع أكثر من الدين وحكمها الشرعي هو الجواز والحل أما إذا كانت المنافع والأعيان أقل من مقدار دين المرابحة فهذه الحالة لا تجوز ولا تحل، كما أشار إلى أن التوريق: مصطلح اقتصادي جديد معناه جعل الدين المؤجل في ذمة الغير في الفترة بين ثبوته وحلول أجله صكوكاً قابلة للتداول ولذلك اشتقت هذه التسمية من قوله .. في اللغة «أُورِق الرجل» إذا صار ذا وُرُقٍ» والورق الدرهم المضروبة»، وبدأت هذه الفكرة عندما قامت مؤسسة تحويل بناء المساكن في أميركا والمشهورة باسم Gin-nememea وخلص إلى القول بأنه لو تم تطوير مفهوم التوريق Securitization بالمصطلح الغربي لتمكن جعل التوريق سائغاً شرعاً.

التوصيات

وأخيراً خلصت الندوة إلى أنه لا بد من فتح المجال للاستثمارات الإسلامية كي تغطي هذه الاستثمارات العالم كله، وعندها تكون الفائدة والغلبة للإسلام في هذه الأيام بالسلبية، وأنه أحد الأسباب الرئيسية في تدهور أحوال الشرق الأوسط، وأكدت الندوة ضرورة الاجتهاد في الفتاوى التي لم يرد فيها نص شرعي ومحاولة استنباط الأحكام الشرعية فيها خدمة للاستثمارات الإسلامية. ■

والثانية تجربة حيز الإبداع وهو الممثل في إمكان دخول المؤسسات المالية الإسلامية في هيكل الاقتصاد الإسلامي، وأكد أسلوب المساهمة في رؤوس الأموال والذي يعد مهماً في التنمية الاقتصادية للعالم الإسلامي منوهاً بالفتاوى الشرعية وإسهامها في مجال الشركات، وبخاصة الفتاوى التي صدرت عن مجمع الفقه الإسلامي كفتوى شركة الراجحي التي مُيزت عن مختلف الشركات المساهمة في تطبيقها للنظام الإسلامي.

الاستثمار قصير الأجل

وفي اليوم الثالث والآخر تحدث الأستاذ صلاح ملائكة - الرئيس التنفيذي لشركة الأمين للأوراق المالية والصناديق الاستثمارية في مجموعة دلة البركة - مبيناً أن شركة الأمين تعتمد عملية التوريق التي تقوم على الأسس الشرعية، وبين أن فيها هيئة شرعية تراجع هذه العملية، كما أشار إلى أن شركة الأمين ركزت على الاستثمار في الأسواق المحلية «قصيرة الأجل» التي تتراوح مدتها بين سنة وستة أشهر، على عكس شركة التوفيق التي تعتمد الاستثمار «طويل الأجل ومتوسط الأجل» مثل صندوق التاجري الخليجي، والتاجري العالمي.

نمو التوريق

أما الأستاذ سامي طيارة - نائب رئيس بنك سيتي كورب - فقد أشار إلى أن النمو الذي تشهده عملية التوريق في الأسواق العالمية، حيث تصل

بنية تحتية، وتسهيلات تمويلية في البلدان الصناعية الحديثة، حيث تقدر أموال الأسواق بنحو ٥٠٠ مليون دولار وبلغت ٣٢,٨ مليون دولار العام ١٩٩٦م، أما من ناحية المؤسسات الإسلامية والشركات العالمية فإن بعض هذه الشركات تسعى إلى قبول التمويل بأساليب إسلامية مثل شركة «شل» التي تعد من أكبر شركات الطاقة، فقد مولت مشروع «سارواك» بأسلوب إسلامي عامي ٨٩/١٩٩٠م.

الفقه الإسلامي ومقتضيات العصر

أما الدكتور نزيه حماد - المستشار الشرعي للعديد من المؤسسات المالية الإسلامية - فأشار إلى أن الفقه الإسلامي على مدى أربعة عشر قرناً شهد نمواً عظيماً وتطوراً هائلاً من أجل الوفاء بحاجات الأمة، ومقتضيات مصالحها في كل عصر، وفي كل قطر، فقد نهض الفقه الإسلامي بصياغة العصر واستنباط ما فيه والتفرع عليه وصياغة قواعده واقتناص فوائده. وأكد أن النمو والتطور سمتان بارزتان واضحتا القسمات في موكب الفقه الإسلامي الحافل على مدى العصور، ونحن في حاجة ماسة إلى استيفاء هذه السمات في كل مجال، وبخاصة المعاملات المالية والأدوات والأساليب الاستثمارية لتكفل البقاء وتحقيق دوام المصالح للأمة والوفاء بحاجاتها، ثم دعا إلى الاجتهاد في الفقه الإسلامي في مجال المعاملات وأساليب الاستثمار الحديثة فيما لم يرد فيه نص شرعي، أو اجتهاد مسبق، ولا تقبل هذه الأساليب بالصورة السابقة له كالشركات المساهمة والاعتمادات المستندية والقروض المتبادلة في العمل المصرفي وفي العمل الإسلامي.

التطوير والإبداع

وتحدث الدكتور فؤاد عبدالله العمر - نائب رئيس البنك الدولي للاستثمار - عن مدى قابلية التطوير والإبداع في تطبيقات الصيغ الإسلامية، وثناء الفقه الإسلامي مع تأكيد المساهمة في رؤوس الأموال المساهمة وتزايد أثرها في هيكل الاقتصاد الإسلامي، وهذا شيء يدل على زيادة رقعة القطاع بنسبة تصل إلى ١٨ في المئة في العام ٩٥ قياساً بـ ١٢ في المئة في العام ١٩٨٥م. وحول مستقبل عملية الإبداع أشار العمر إلى أن هذه العملية ستعتمد على التوجه المتزايد نحو تشجيع المساهمة في رؤوس الأموال والتوسع في التطبيق للمبادئ الفقهية وقدم لذلك تجربتين إحداهما تحويل شركة باكستانية إلى النظام الإسلامي،

على هامش الندوة استمرت الندوة لمدة ثلاثة أيام حيث كانت تعقد في الفترة المسائية. رأس الجلسات - حسب الترتيب - اليوم الأول عبد الجليل الغربلي المدير العام للمكتب الاستشاري الصناعي. وفي اليوم الثاني محمّد عبد الخالق النوري عضو مجلس إدارة بنك الكويت والشرق الأوسط ومعه د. محمد عبدالغفار الشريف عميد كلية الشريعة والدراسات الإسلامية - جامعة الكويت -. وفي اليوم الثالث والأخير حامد البدر، وأنور أحمد الفزيع عضو اللجنة الاستشارية العليا وعضو اللجنة الاقتصادية، كما تحدث عدد آخر من المحاضرين منهم عبدالرؤوف شيناني مدير الصندوق والأوراق المالية.

آداب السفر في الإسلام

بقلم: عدنان الإبراهيم

وكذلك يجب أن نراقب الأولاد في الأسفار وحسن اختيار ما يناسبهم في كل ما يتعلق بحياتهم اليومية، ليتحول السفر إلى متعة وتربية في آن واحد وكذلك شغل قراغهم بما ينفعهم ويفيدهم.

والمسلم الذي يلتزم بآداب الإسلام في بلده، الأولى به أن يلتزم بهذه الآداب الكريمة في سفره، لأن الإسلام وهدية نور يضيء الطريق لكل من يسير فيه.

وكل قيد فرضه الله سبحانه على الإنسان إنما هو لجام يحفظه من شرور شهواته وأهوائه التي قد تسبب له المخاطر والمهلك في الدنيا قبل الآخرة.

وليتذكر الإنسان أن كل باب من ابواب الحرام أغلقه الله في دين الإسلام فتح خيراً منه من ابواب الحلال.

وقد تضعف النفس البشرية وخاصة في السفر إلا أن الصلاة دائماً هي الملاذ الآمن الذي يلجأ إليه المؤمن لتسكن نفسه وتطمئن روحه. قال تعالى: ﴿إِنَّ الصَّلَاةَ تَنْهَى عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنْكَرِ وَلَذِكْرُ اللَّهِ أَكْبَرُ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا تَصْنَعُونَ﴾.

وكذلك قول الله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْكُرُوا اللَّهَ ذِكْراً كَثِيراً. وَسَبِّحُوهُ بُكْرَةً وَأَصِيلاً. هُوَ الَّذِي يُصَلِّي عَلَيْكُمْ وَمَلَائِكَتُهُ لِيَخْرِجَكُمْ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ وَكَانَ بِالْمُؤْمِنِينَ رَحِيماً. تَحِيَّتُهُمْ يَوْمَ يَلْقَوْنَهُ سَلَامٌ وَأَعَدَ لَهُمْ أَجْراً كَرِيماً﴾.

ولا ينسى المسافر المؤمن أثر الصحبة على الإنسان فلقد قال الشاعر:

لاتسأل عن المرء واسأل عن قـريـنـه
فكل قـريـن بـالمقـارن يـقـتـدي

وأيضاً: سافر فقي الأسفار خمس فوائد
إزالة غم واكتساب معيشة وعلم وآداب وصحبة ماجد
وللسفر آثار على الإنسان إما ايجابية فهذا من فضل الله وإما غير ذلك والعياذ بالله.

ولكن الإيمان يبقى هو الموجه الأعظم للإنسان سواء في الحل أو السفر.

وإذا ضعف الإيمان فعلى الإنسان المؤمن أن يحافظ عليه بذكر الله والتأمل في بديع صنعه وآياته التي يراها في الكون أو التي يسمعها أو يتلوها في كتابه الكريم. كذلك عمل الخير والإحسان الذي يزيد إيمان المرء.

ولا ينسى المسافر حين عودته دعاء السفر ولكن يزيد عليه:
تائبون آيرون عابدون لربنا حامدون.. كما كان يفعل رسول الله صلى الله عليه وسلم. ■

إذا كان لديك مزرعة كبيرة وبها أنواع عديدة من الأشجار المثمرة وأشجار الظل وأشجار الزينة، مليئة بالطيور المغردة والمياه العذبة. لاشك أن مع مرور الزمن ستحتاج إلى تغيير هذا المكان رغم سعته وجماله، لأن حب التغيير من طبيعة البشر وطبيعة الكائنات في هذه الحياة الدنيا.

ومن رحمة الله سبحانه أن جعل الأرض متنوعة بطبيعتها، متميزة بسهولة وجبالها وخضرتها واجوائها لتلائم الطبيعة البشرية المتغيرة، كما أوجد الله سبحانه وتعالى الفصول الأربعة في العام الواحد لأن فيها فوائد عظيمة للإنسان.

إن رحمة الله واسعة ونعمه سبحانه لاتعد ولا تحصى، ولكن التقصير من الإنسان لعدم تفكره في هذه الرحمة وهذه النعم، حيث التفكير في هذه النعم وهذا الفضل الإلهي العظيم يجعل حياة الإنسان أكثر استقراراً وأكثر سعادة.

والسفر فيه فوائد عظيمة منها أنه يجعل الإنسان ينظر نظرة جديدة، غير التي اعتادها ففي هذا التغيير متعة للنفس ونشاط وقوة لها. وكل جهد ومشقة في سفره ينسيه مشاغل الدنيا التي اعتادها في وطنه، فتقبل روح الإنسان على الحياة أكثر ولقد قال سبحانه في كتابه الكريم: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذُلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِن رِّزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾.

فيجب عليه ألا يتعلق قلبه بأرض الله وينسى خالقه وخالق هذه الأرض بل كلما مر على قدرة أو آية لله سبحانه ازداد إيماناً. وذكر الله وحده لاشريك له لأن ذلك يشعره بالاطمئنان فكما يحيي المطر الأرض رغم صلابتها فالإيمان كذلك يحيي النفس البشرية رغم قسوتها. وكثير من الفرائض والسنن هدفها -بالإضافة إلى الأجر والثوبة من الله سبحانه - أيضاً المحافظة على الإيمان، هذا الخير العظيم في الروح الإنسانية.

ولذلك كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعو الله في سفره قائلاً: «اللهم إنا نسألك في سفرنا هذا البر والتقوى ومن العمل ما ترضى، اللهم اصحبنا في سفرنا واخلفنا في أهلنا، سبحانه أنت صاحب السفر والخليفة في الأهل، اللهم هون علينا سفرنا هذا واطو عنا بعده، اللهم إنا نعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المنظر وسوء المنقلب في المال والأهل والولد».

وإذا كنا في زماننا هذا قد تعددت وتطورت وسائل النقل غير التي كانت موجودة في زمن الرسول صلى الله عليه وسلم فإننا أحوج مانكون إلى هذا الدعاء والاستعانة بالله خاصة في وقت الشدائد والصعاب.

وحين يستقر المسافر في البلد الذي وصل إليه فإنه قد يشعر بعد أيام بأنها أوقات طويلة لا يعرف كيف يقضيها، وهنا لابد له من تنظيم وقته لمصالحته ومصالحة أولاده وأسرته، وحتى يتحول السفر بإذن الله إلى متعة في مرضاة الله ثم فائدة لها آثارها الطيبة مستقبلاً.

الإسلام رؤية حضارية

(مدخل إلى أثر الإيمان في التنمية الشاملة والتغير الحضاري في العالم)

إعداد: أ.د. / محمد عبد الستار نصار

أولاً: مدخل إلى الدراسة

الإسلام دين عالمي بطبيعته، وتعني عالميته هذه العالمية ثلاثة مفاهيم: عالمية الزمان، وعالمية المكان، وعالمية المعالجة للقضايا التي تتصل بالإنسان، من حيث كونه إنساناً، فضلاً عن أن يكون مسلماً آمن بهذا الدين. وإذا نحينا العواطف جانباً فإننا نقول: ليس هناك علاج ناجح لمشاكل الإنسان - فرداً كان أو أمة مسلماً كان أو غير مسلم - إلا أن يكون صادراً عن خير حقيقي بتلك المشاكل من حيث اسباب ظهورها ووسائل طيها، وهل هناك أخير بالإنسان من خالق الإنسان؟ وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿أَلَا يَعْلَمُ مَنْ خَلَقَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ﴾ [الملك / ١٤]. ويؤكد مانحن بصده أن الإسلام جاء ليمثل آخر حلقات اتصال السماء بالأرض، وهذا ينطوي على معنيين واضحين:

١- شمولية الإسلام بالمعنى الذي أشرنا إليه.

٢- بلوغ العقل الإنساني درجة الاكتمال والنضوج، التي يمكن بها استيعاب طبيعة هذا الدين، وهذا المعنى الأخير يفيد أن العقل الإنساني متى تعامل معه وفق طبيعته، فإنه من غير شك سيفيد منه بقدر ما يخلص ويجتهد، في نظرتة للإنسان وللكون وللحياة، وأما إذا تعامل معه بمنطق لا يستوعب طبيعته، فإن الأثر المترتب على ذلك سيكون بين الإنسان المسلم وحده وليس للإسلام شأن بذلك مثله مثل من يتعامل مع قانون ما، هو سليم في ذاته، ولكن بطريقة غير صحيحة، فلم ينتج تعامله معه شيئاً، اللهم إلا أن يكون الأثر سلبياً.

الإيمان بالمعنى الصحيح انتظم في مفهومه ما يمكن أن يستوعب كل ماتجري به الحياة الإنسانية لدى المؤمن. لقد انتظم أساس الإيمان الأول، وهو الاذعان القلبي والشعوري والوجداني الذي يواطئه إقرار اللسان بأن الحق سبحانه وتعالى هو علة هذا الوجود ومصدره، وهو وحده الذي لا شريك له، لا في الذات ولا في الصفات ولا في الأفعال، وهو وحده المستحق لكل صفات الكمال والجلال، وهو دون سواه، المستأهل للعبودية والقصد والطلب، كما انتظم في مفهومه كل عمل خيري يجري على يد المؤمن كإمالة الأذى عن الطريق، وبين هاتين الدرجتين، وسواهما مما يوحى للمؤمن بحق أن هذا المفهوم يشمل نفسه كلها في جميع الأحوال والمواقف، فحياته كلها لله، ومماته لله، وصدق الله العظيم إذ يقول: ﴿قُلْ إِنْ صَلَاتِي وَنَسْكَي وَمَحْيَايَ وَمَمَاتِي لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ. لَا شَرِيكَ لَهُ..﴾ [الأنعام: ١٦٢-١٦٣] أن صورة الحياة الإنسانية في ضوء طبيعة الإسلام هذه تصطبغ بصبغة روحية ظاهرة، حتى وإن تعاملت مع المظاهر المادية للحياة، تلك المظاهر التي أحترمها الإسلام، وحض على احترامها واستغلالها بطريقة مرتبطة بالاهداف السامية للحياة نفسها، وفي ضوء بيان الإسلام الواضح لتسخير كل عناصر الكون لعمارتها وسعادة الإنسان فيه وليكون مردود ذلك كله عبادة خالصة لله رب العالمين، شكراً لنعمائه، وتقديراً لهباته المتكررة المتنوعة، التي تشكل في نفس الوقت مقصودين اثنين:

١- كون هذه المنح الإلهية أدلة على وجود المانع، وعظمته وقدرته ووحدانيته.

٢- اعتبارها عناصر لازمة لتطوير الحياة ورقيتها في الاطار الأخلاقي المتمثل في كون الإنسان مسؤولاً عن كيفية استغلالها، وتطبيق الهدف منها، كما يشير إلى ذلك قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي جَعَلَ لَكُمُ الْأَرْضَ ذَلُولًا فَامْشُوا فِي مَنَاكِبِهَا وَكُلُوا مِنْ رِزْقِهِ وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ [الملك: ١٥]. والتعبير الذي جاء به قوله ﴿وَإِلَيْهِ النُّشُورُ﴾ يشير إلى المسؤولية الأخلاقية عن استغلال الطاقات المتعددة التي منحها الله للإنسان لتعمر بها الحياة، كما يحدد الفارق الواضح بين طريقتين لهذا الاستغلال، ثانيتهما - بعد الطريقة التي أشرنا إليها - تلك التي تتعامل مع عناصر الكون بطريقة غير أخلاقية، كما يلاحظ اليوم في إفرازات الحضارة المادية، التي كادت تطمس معالم الحياة الصحيحة، لأنها نسيت واهب الحياة نفسه، وكما هو الحال في كل الحضارات المادية السابقة. والنظرة الصحيحة إلى عناصر الكون، التي بينها الإسلام تقف بنا أمام تقديره للعمل الإيجابي، وارتباطه بالعبادة بمفهومها العام، وفي هذا الاطار، نفهم أن القرآن في أسلوبه الحكيم، حين يعرض الآيات التي تتحدث عن عناصر الكون، يوقظ في نفس المؤمن الشعور القوي بقيمة الحياة، لأنه يربط ذلك بالإيمان بالحق تبارك وتعالى، فنكتمل في نفسه الدائرة التي تشمل حياته كلها: الدنيا والآخرة، في نظام فريد عجيب. ويمكن أن يقال: إذا كانت مقومات الحضارة بالمعنى الحقيقي تتلخص في:

١- مبادئ نظرية قابلة للتطبيق تهدف إلى صالح الإنسان ورفقه، تكفل إشباع أشواقه الروحية وضروراته المادية.

٢- آليات عقلية وتجريبية تستطيع استغلال الطاقات المادية وتسخيرها لخدمة الإنسان.

٣- مادة أولية تكون محل تجارب، يمكن تطويرها واستغلالها في الاطار الأخلاقي الذي أشرنا إليه آنفاً.

٤- الزمن الذي يكون وعاء أنيا لهذا الاستغلال.

٥- أهداف عليا تشد الإنسان إلى تطوير الحياة بتوازن واتساق.

٦- نظرة صحيحة إلى العلاقات المتعددة من الإنسان تجاه نفسه والآخرين والحياة وخالق الحياة.

فإن هذا كله يبرز من طبيعة الإسلام، ففيه استيعاب شامل مفصل لكل ما قدمنا، وفي هذا الإيجاز غناء عن التفصيل.

ثالثاً: صورة حاصلة واقعية في تاريخ الإسلام

عندما استلهم المسلمون موقف الإسلام من الحياة، والمنهج الذي حدده للعقل - وهو عالم الشهادة - كي يسعى لتطويرها وترقيتها، وعندما يشد العقل المسلم إلى ذلك، هناك حياة أخرى يسأل فيها عن العلم والمال والشباب والوقت، تكون النتيجة الحتمية، حياة حافلة بالخير عامرة بالإيمان الصادق والعمل الصالح. يضاف إلى ذلك أن القرآن الكريم ربط بدقة بين مرحلتين حياة الإنسان في نسق ظاهر واضح، يبين منه أن طبيعة الحياة الدنيا تنبئ بما سوف يكون عليه الإنسان في الحياة الآخرة ﴿ومن كان في هذه أعمى فهو في الآخرة أعمى وأضل سبيلاً﴾ [الاسراء- ٧٢] ويعني هذا: أن من حسنت حياته الدنيا بالمعنى الحقيقي، فإنها ستكون طريقاً إلى حياة آخرة حسنة كذلك.

ويوم استوعب المسلمون هذا المعنى، شهد لهم التاريخ بحضارة إسلامية زاهرة، تعد في نظر المنصفين أنصع الحضارات الإنسانية وأزكاها، لأنها انطلقت من معان روحية، فألبست الحياة كلها هذه المعاني، وأن بدا المظهر المادي واضحاً وراقياً.

وإذا أردنا أن ننظر إلى حقبة بعينها كانت مثلاً ناضجاً لتلك الحضارة، فأمامنا القرن الرابع الهجري، الذي اعتبره المؤرخون أزهى قرون الحضارة الإسلامية. تفاعلت فيه العقلية الإسلامية بما استلهمته من مصدري الإسلام: القرآن والسنة، وبما انضجته التجارب الحضارية السابقة بما لا يتعارض مع الحقائق الإسلامية، مما أثار دهشة كثير من الباحثين، لعل على رأسهم، المستشرق السويسري «آدم متز» الذي أרך للحضارة الإسلامية في هذا القرن واعتبره بحق عصر النهضة في الإسلام، وأودع في مؤلفه الذي أخذ هذا العنوان، كل ما أفرزته الحضارة الإسلامية في العلوم والفنون والآداب، والنظم والعلاقات، بحيث استوعبت في داخلها كل الأنماط الحضارية، وامتازت عن سواها من الحضارات الأخرى بأنها ألبست ذلك رداءً روحياً، ضمن لها الاستمرار والبقاء مدة هذا العمل العظيم، ويرجع ذلك كله إلى التعامل الحقيقي الصادق مع معطيات تلك الحضارة، من حيث دقة الاستيعاب لأصولها ومنطقاتها وأهدافها.

هي التي تشكل الحياة الداخلية للجماعة، والتي تكون الحياة الخارجية مظهرًا لها ودليلاً عليها، ويمكن أن يقال باختصار شديد: إن ظهور حياة ما أو أفولها في الواقع، إنما يكون مسبوقاً بوجود أسباب ذلك في النفس الإنسانية في كلتا الحالتين، يؤكد هذا قول الله تعالى: ﴿إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ [الرعد- ١١] وقوله: ﴿ذلك بأن الله لم يك مغيراً نعمه أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم﴾ [الأنفال- ٥٣] وما القصص القرآني الذي تحدثت عن الحضارات السابقة وأسباب قيامها أو زوالها إلا تطبيق لهذا السنة الإلهية.

خامساً: نظرة علمية إلى حاضر العالم الإسلامي

إنها سنة مطردة يمكن أن نفهم منها واقعنا اليوم، والسبب المباشر في كونه كذلك، وإذا كان التغير النفسي في جانب السلبى يشكل العقبة الرئيسية في وجه قيام حضارة ما إن لم تكن قائمة، أو السبب الحقيقي لزوالها إن كانت موجودة، فإن العقبات والأسباب الأخرى ليست إلا وليدة هذا السبب المهم، كالنظرة غير الصحيحة إلى الإسلام، والتفسيرات الخاطئة المترتبة على تلك النظرة، والسبب الرئيسي الذي ألمحنا إليه وماتولد عنه يعد - من غير شك - العامل الأساسي في صنع هذا الواقع ومن ثم صرح لنا أن نقول: إنه واقع من صنع أيدينا، قبل أن نتلمس له عللاً خارجية.

إن الجهل والفقر والمرض، وانعدام التنظيم وسوء الإدارة، وفساد الاقتصاد، واعوجاج مناهج التربية واضطراب الرأي العام، واختلال العلاقة، وفقدان الثقة، بين الحكام والمحكومين، كل هذه ليست أمراضاً حقيقية، بل هي أعراض لمرض عضال فتاك هو الذي أشرنا إليه من قبل، وهو الخلل النفسي، وإن النظر إليها على أنها أمراض، ومعالجتها على هذا الأساس، لن يكون أكثر من معالجة طبيب لمريض مصاب بداء السل الجرثومي بتسكين الحمى عنده، دون أن ينفذ إلى صميم المشكلة، فيعالج الجراثيم المسببة لهذا المرض، كما يقول المفكر المسلم «مالك بن نبي» في كتابه «شروط النهضة ص ٤١»

ولقد كانت جهود المصلحين الإسلاميين في العصور المتأخرة، بدءاً من حركة محمد بن عبد الوهاب، وحتى ما يسمى بالصحو الحاضرة للحركة الإسلامية، تعوزها النظرة الجامعة للإسلام، وعدم التركيز على جانب منه على حساب الجوانب الأخرى، ومن ثم لم تؤت هذه الجهود ثمارها المرجوة منها، وإن كانت قد حركت الوعي الإسلامي نحو حقيقة ما تدعو إليه، ولكن في إطار النظرة غير الشاملة كما ألمحنا.

سادساً: الرؤية المستقبلية

إن العقيدة الإسلامية في ذاتها، لها من المقومات الصحيحة ما يجعل سلطانها على النفوس أعمق وأدوم، لأنها تقوم على جناحي الفطرة والعقل، وهذا يعني أنها اسقطت كل الخرافات التي شكلت العقبات المصطنعة في سبيل الإيمان الصادق الصحيح. كما أنها في نفس الوقت تمثل الرابط الحقيقي المتين بين قلوب أتباعها، وهنا بدوره يدفعهم إلى العمل والحركة لترقية الحياة وتطويرها، واستغلال الطاقات المعنوية والمادية إلى آخر مدى يمكن أن تصل إليه. لقد أحدثت تلك

**أساس الإسلام هو
الإذعان القلبي
والشعوري بأن الحق
سبحانه وتعالى علة
هذا الوجود ومصدره**

رابعاً: عقبات في الواقع والتطبيق

إن ظهور حضارة أو أفولها في المنظور القرآني إنما يخضع لسنة إلهية ظاهرة، قد يقترب منها أو يبتعد عنها بدرجات متفاوتة ماقرره الباحثون في هذا المجال في الشرق والغرب على السواء، أمثال العلامة «ابن خلدون» عند المسلمين و«أرنولد توينبي» في العصر الحديث، هذه السنة التي جعلها القرآن عاملاً حاسماً في قضيتنا، هي «العوامل النفسية» التي تنطوي عليها أفئدة القوم موضوع الحديث الحضاري، ومما لا شك فيه أن العوامل النفسية هذه،

العقيدة لدى المؤمنين بها انقلاباً في التصورات والمفاهيم والعلاقات، فأنتج ذلك حياة مستقرة منضبطة قامت فيها أحكام الشريعة مقام القوانين الضابطة والحركة في نفس الوقت للحياة في شمولها وعمومها بتوازن واتساق، كانت تلك الحياة مظهراً للحياة النفسية الداخلية، التي أمدها الإيمان القوي بكل عوامل الحركة والنشاط، فإذا انضم إلى قوة العقيدة هذه مالدى المسلمين من قو مادية، تشكل قدراً هائلاً من الطاقة الموجودة الآن على المستوى العالمي، تزيد عن ثلثي الطاقة العالمية، ثم القوة البشرية التي تجاوزت المليار والربع مليار نسمة، فإن ذلك كله كفيلاً بأن يجعل حضارتنا التي سطع نجمها يوم كنا ممتثلين امتثالاً حقيقياً للإسلام، والتي أفل نجمها بزوال هذه الحقيقة عن حياتنا، تثب إلى الوجود من جديد. لأن الإسلام الذي صنعها في الماضي، هو كما هو، دين الله الذي يهدي به من اتبع رضوانه سبيل السلام ويخرجهم من الظلمات إلى النور بإذنه.

لقد حدثنا القرآن الكريم أن الميراث الحضاري لن يكون إلا لعباده الصالحين، وجعل ذلك بلاغاً لقوم عابدين، قال سبحانه: ﴿وَلَقَدْ كَتَبْنَا فِي الزَّبُورِ مِنْ بَعْدِ الذِّكْرِ أَنَّ الْأَرْضَ يَرِثُهَا عِبَادِيَ الصَّالِحُونَ﴾. إن في هذا لبلاغاً لقوم عابدين ﴿[الأنبياء-١٠٥-١٠٦]﴾ فهل نفهم من هاتين الآيتين -حقاً- كيف يكون الإيمان الصحيح مدخلاً للتنمية الشاملة والتغير الحضاري في عالمنا الإسلامي؟ نعم إن كنا من أصحاب القلوب القابلة لذلك وألقينا السمع ونحن شهداء ﴿إن في ذلك لذكرى لمن كان له قلب أو ألقى السمع وهو شهيد﴾ [ق-٣٧].

كما حدثنا القرآن الكريم - كذلك - عن حضارات سادت ثم بادت بعد عمر قصير من ظهورها، كاشفاً عن أسباب انهيارها وزوالها، ومن أهم تلك الأسباب، نزوعها إلى الجانب المادي وحده في الحياة، وهذا النزوع يعني إغفالها التام للقيم الإنسانية العليا، التي تكون ثمرة الإيمان الصحيح، وإذا كان الحال هكذا، فإن الحياة الإنسانية تصبح مسرحاً للأخلاق الرذيلة والقيم السافلة، وقد عبر القرآن الكريم عن هذا المعنى بما يفيد أن انسحاب الأمة الظالمة الطاغية من مضمار الحضارة أمر يعز على السموات والأرض أن تبكي عليه، قال تعالى: ﴿كَمْ تَرَكُوا مِنْ جَنَّاتٍ وَعُيُونٍ وَزُرُوعٍ وَمَقَامٍ كَرِيمٍ وَنَعْمَةً كَانُوا فِيهَا فَكَهِنُوا كَذَلِكَ أَوْرَثْنَاها قَوْمًا آخَرِينَ﴾. فما بكت عليهم السماء والأرض وماكانوا منظرين ﴿[الدخان-٢٥-٢٩]﴾.

إننا إذا أنعمنا النظر في هذه الآيات البينات لاحظنا سنة الله سبحانه وتعالى في قيام الحضارات وانهيارها، أنها العوامل النفسية والشعورية في جانبها: الإيجابي والسلبي.

وهذا السياق القرآني القصصي البارع، الذي يجيء للعب وقياس الأشباه والنظائر، يدلنا على أن المقدمات والأسباب تتولد عنها نتائجها ومسبباتها. وتورث أمة لاحقة حضارة أمة سابقة، لا يتأتى - حسب السنة الإلهية - إلا عندما تكون السابقة قد دب فيها الوهن والضعف بسبب فقدانها لأسباب بقائها، على حين تكون الوارثة قد نهضت بأسباب قيامها وظهورها.

وهذا المعنى الذي نلاحظه من السياق القرآني، يمكن أن يظهر في أمة واحدة، حين تتبدل أحوالها بسبب تبدل نفسياتها ومعنوياتها، ويوم تحدث عن الأمة الإسلامية بأنها كانت خير الأمم التي أخرجت للناس، أظهر أسباب ذلك بوضوح، حيث علق هذه الخيرة للأمة، وتلك المكانة الرفيعة لها على أسبابها، وهي:

الأمر بالمعروف، والنهي عن المنكر، والإيمان بالله، قال تعالى: ﴿كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ، تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ﴾ [آل عمران-١١٠] وهذه الخيرية هي التي جعلت أمتنا أمة وسطاً تكون شاهداً على غيرها من الأمم ﴿وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً...﴾ [البقرة-٤٣].

في هذا الإطار الذي قدمناه، مستشهدين ببعض آيات الذكر الحكيم، مستخلصين منها قانون قيام الحضارات وانهيارها، يمكن أن نقول: إن أمتنا العربية الإسلامية هي صانعة حاضرها ومستقبلها. فإذا نسجت حياتها الأنوية والمستقبلية مسترشدة بهدي من كتاب ربها وسنة نبيها، أخذت بأسباب نهوضها من كبوتها نفسياً وشعورياً ضاربة صفحاً عن هذا الواقع الأليم، الذي جعلها مصنفة في أدنى درجات السلم العالمي، فإن ذلك كله سيكون إيداناً بانبثاق فجر جديد، تشرق بعده عليها حياة أفضل وأحسن، وتعود لها قيادتها وسيادتها التي كانت لها من قبل، يوم كانت تتعامل مع السنن الإلهية، تعامل أولي الألباب، وهذا مانتوق إليه نفوس الغيورين من أبنائها.

إن للتمكين في الأرض معنى جليلاً، تتطلع إليه كل النفوس المتشوقة إلى هذه الدرجة في التكوين الدولي، ولن يكون هذا التمكين بالقوة الغشوم، والاستكبار والاستعلاء اللذين تتعامل بهما دول الغرب، وأمريكا على وجه أخص - مع غير شعوبها - فإنه تمكين إلى حين، لأنه لم يقم على أسس نفسية، بل قام على البطش والقهر. أما التمكين بالمعنى الحقيقي فهو ما أشار إليه القرآن الكريم حين قال: ﴿وَعَدَ اللَّهُ الَّذِينَ آمَنُوا مِنْكُمْ وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ لَيَسْتَخْلِفَنَّهُمْ فِي الْأَرْضِ كَمَا اسْتَخْلَفَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ وَلَيُمَكِّنَنَّ لَهُمْ دِينَهُمُ الَّذِي ارْتَضَى لَهُمْ وَلَيُبَدِّلَنَّهُمْ مِنْ بَعْدِ خَوْفِهِمْ أَمْنًا يَعْبُدُونَنِي لَا يُشْرِكُونَ بِي شَيْئًا وَمَنْ كَفَرَ بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ﴾ [النور-٥٥] إن الاستخلاف في الأرض والتمكين للدين أمران مشروطان بأسبابهما: الإيمان الغامر، الذي يملأ الصدور والقلوب، والذي يثمر عملاً صالحاً ترقى به الحياة وتزدهر، وهل الحياة السعيدة والمعيشة الهانئة والحضارة الوارفة بمعناها الحقيقي إلا انبثاق من روح مؤمنة وعمل صالح؟ وهل التعاسة التي تغشي الناس في يومهم هذا، بل في كل يوم مضى، وفي كل يوم أت، إلا أن تستدبر النفوس مصدر نورها، فتتحيا في ظلمات الشرك والوثنية، ولو أتيت في الجانب المادي القناطر المقنطرة من الذهب والفضة والخيل المسومة والأنعام والحرث؟

إن القرآن الكريم قد ساق هذه المعطيات وعبر عنها بأنها «زينة» «شهوات» ثم أكمل الصورة المقابلة التي هي خير من ذلك، وترك للعقل أن يرجح وأن يختار حتى لا يكون مقهوراً في جانبتي الإيجاب والسلب، قال تعالى: ﴿زِينَتٌ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ وَالْبَنِينَ وَالْقَنَاطِيرِ الْمُقَنْطَرَةِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ وَالْأَنْعَامِ وَالْحَرْثِ ذَلِكَ مَتَاعُ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَاللَّهُ عِنْدَهُ حَسَنُ الْمَآبِ﴾. قل أُوْبَيْتُكُمْ بِخَيْرٍ مِنْ ذَلِكَ لِلَّذِينَ اتَّقَوْا عِنْدَ رَبِّهِمْ جَنَّاتٌ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا وَأَزْوَاجٌ مُطَهَّرَةٌ وَرِضْوَانٌ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ ﴿[آل عمران-١٤-١٥]﴾.

ألاما أجد أمتنا أن تعي هذه الحقائق القرآنية وتتعامل معها بذكاء وفطنة، حتى يتغير واقعها ومستقبلها إلى ما هو أحسن وأولى، ويوم يتم لها ذلك ستكون قد وضعت نفسها على الطريق الصحيح الذي يربط حاضرها ومستقبلها المشرق بماضيها الأغر.

وأخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين. ■

الإسلام جاء ليؤكد آخر حلقات اتصال السماء بالأرض ويعالج القضايا التي تتصل بالإنسان

الظاهرة الاسلامية قديمة قدم الحروب الصليبية التي بدأت في القرن الحادي عشر الميلادي وانتهت بعد عدة حملات حشدت اوربا كل قوتها المادية والبشرية والمعنوية ثم منيت بالفشل الذريع إلا أن هذه الحملات وان اخفقت في الاحتفاظ ببيت المقدس، وهو هدفها المعلن، فقد كشفت للغرب بعض اوجه الحضارة الاسلامية المشرقة، ويتجلى في كتابات مؤرخيهم المنصفين عن هذه الفترة جزءا يسيرا من الصورة الصحيحة لسماحة الاسلام التي لم ينجح التعصب في طمسها تماما. ولكن سقوط القسطنطينية عام ١٤٥٣م على يد السلطان محمد الفاتح وهو الحدث الذي وضع نهاية الامبراطورية البيزنطية معقل المسيحية الحصين لعشرة قرون متتالية، اشعل نيران الحقد على الاسلام مرة اخرى وجعل الظاهرة

الاسلامية حية في الأذهان الغربية. وفي تلك الاثناء سقطت بلدان الشرق الاوسط في ايدي الاتراك الذين وفروا لها على مدى اربعة قرون نوعا من الأمن الاستبدادي واغلقوها دون كل منافذ التقدم والحضارة. وتزامن ذلك مع بواكير النهضة الاوروبية والكشوفات الجغرافية وحركة التصنيع التي اتت بعدهما والتي كشفت عن الحاجة الى موارد للمواد الخام واسواق جديدة لتصريف المنتجات حتى كان تضعف الامبراطورية العثمانية في القرن التاسع عشر مما جعل المنطقة كلها نهبا للموجات الاستعمارية. وجدير بالذكر ان معظم حركات التحرر في الشرق العربي ان لم يكن كلها، انطلقت اساسا من منطلقات دينية اما في التنظير لها والحفز عليها وإما في تنظيم الجهاد المسلح، او كلاهما معا.

هل الإسلام هو العدو البديل في عصر ما بعد الحرب الباردة؟

الوهم بالتهديد

بقلم: عبد الغني محفوظ

السلمي لتشيكيوسلوفاكيا والخلاف الهاديء بين روسيا واوكرانيا على جزيرة القرم من ناحية، والصراع الدموي حول اقليم ناجورنو كاراباخ بين ارمينيا واذربيجان، وكذلك القتال الدموي في البوسنة والهرسك، والشيشان من ناحية اخرى، وهذه الاخيرة مناطق يمثل المسلمون طرفا في صراعاتها.

وفي منطقة الشرق الاوسط التي شهدت نهاية الحرب الباردة وافول نجمها وتضاؤل اهميتها الاستراتيجية، ادى فشل الايديولوجيات الغربية واليأس من حدوث اي انفراج سواء على المستوى الاقتصادي او السياسي التي انساق بعضها الى محاولة التغيير بالقوة وما انطوى عليه من احداث عنف ضد الابرياء، وتزامن التغيير في

النظم الشمولية، ومالبت ان انطلقت في صورة صراعات تغذيها المطامع الاقليمية والتطلعات العرقية والرغبة في الحلول محل السلطات الغاربية. وربما يحلو للمتابع هنا ان يقارن بين التقسيم

وابان السبعينات والثمانينات من هذا القرن برزت الظاهرة الاسلامية في اطار جديد تماما في صورة تهديد بين ربما لم يشعر به الغرب منذ فتح الاتراك جنوب ووسط اوربا. وقد تسارعت الاحداث في الفترة المذكورة على نحو مذهل، اذ اسقط نظام الشاه الموالي للغرب في ايران وتقلدت السلطة حكومة ثورية اعلنت قيام دولة اسلامية، وهي اول دولة اسلامية معلنه منذ انتهاء الخلافة العثمانية الاسلامية بعد الحرب العالمية الاولى. كذلك انهارت الشيوعية في الاتحاد السوفيتي السابق وشرق اوربا مما فجر الخلافات القومية والدينية والعرقية التي كانت خامدة تحت

اوجه الحضارة الإسلامية
المشرقة سابقا جعلت
من الحملات الصليبية
ان تخفق في الاحتفاظ
ببيت المقدس

صوت العقل والمنطق ودعوة عموم المسلمين الى التعايش السلمي والتعاون بين كل شعوب العالم.

الإسلام بديل للايديولوجيات الفاشلة

ان ظاهرة الإحياء الاسلامي في الشرق الاوسط لاتعبر عن عداء الغرب واميركا بقدر ماتعبر عن فشل الايديولوجيات الغربية السياسية والاقتصادية، بما فيها الشيوعية والقومية والاشتراكية، في حل مشاكل الشرق الاوسط. اضافة الى ذلك، ثمة شعور بالاحباط من السياسة المزدوجة للغرب تجاه المنطقة، فالغرب الذي يسعى الى ترويج الديمقراطية من روسيا الى نيكاركو ومن كمبوديا الى كينيا يعتقد ان المجتمعات الاسلامية ليست مؤهلة بعد لحكم ديموقراطي. وربما يفسر ذلك بالتبعية السبب في ان اي حكومة اسلامية تأتي للسلطة في الشرق الاوسط ستكون بالضرورة معادية للغرب، وليس للاسلام دخل في ذلك.

ان الاسلام كديانة يعتنقها ربع سكان العالم وحملت مشعل الحضارة والتقدم الى الكثير من بقاع العالم تؤمن بالتعايش السلمي بين جميع الشعوب على اساس من المساواة والعدالة واحترام عقائد الآخرين وأرائهم. ولم يشهد الاسلام طوال تاريخه - وهي حقيقة ثابتة بشهادة المؤرخين الغربيين المنصفين - صراعا طائفيا او اضطهادا للأقليات الدينية او العرقية، كذلك الذي شهدته المسيحية والذي ذاق مرارته المسلمون وسواهم وحتى بعض الطوائف المسيحية. ولعل نشاط محاكم التفتيش بعد رحيل العرب من الاندلس والحروب الدينية في فرنسا في القرن السادس عشر واضهاد البروتستانت في بريطانيا في نفس القرن هي مجرد امثلة قليلة تدلل على سماحة الاسلام.

العرب والحضارة الغربية

ان العرب مدينون بالكثير للحضارة

«المسلمين قادمون» وان الخطر الاخضر(٣) الذي لايقبل ضراوة عن الخطر الاحمر يترصد الحضارة الغربية للقضاء عليها وابادة اهلها. وخرج مستشرق اليوم - وهم نفس مستشرقو القرن السابع عشر والثامن عشر ولكن في ازياء عصرية ولغة عصرية - ليرددوا نفس الافتراءات والاكاذيب التي كان يرددوها اسلافهم وكذلك الكنيسة الكاثوليكية في القرون الوسطى وكأن العالم لم يتغير ويكتشف هؤلاء ان الاسلام - بحكم طبيعته الفريدة - معاد للحضارة الحديثة ومعاد للديموقراطية ومعاد للغرب ومعاد لاميركا ومعاد لاسرائيل وانه - وهي نفس السخافات القديمة - يجمع الاقليات والنساء ويتعارض مع اعلان حقوق الانسان العالمي وكل المواثيق الخاصة بالحقوق المدنية. وفي مقارنة طريفة بين الشريعة او القانون الاسلامي - كما يسميها المستشرقون الجدد - والقانون الروماني. نجد أن القانون الروماني اكثر تطورا(٤). اما صورة المرأة في الاسلام فهي مزيج من حكايات الف ليلة وليلة تؤطرها تقارير الرحالة الغربيين في القرون الخوالي عن قصور الحريم في (بلدن).

ورغم استنكار الحكومات العربية والاسلامية قاطبة لاعمال العنف ضد الابرياء سواء تلك التي تقع في الخارج او الداخل وكذلك استنكار المؤسسات الدينية والكثير من الجماعات الاسلامية وكل المسلمين لهذه الاعمال، إلا أن التعميمات المضللة والتبسيطات المخلة لاتلبث ان تنطلق من هنا وهناك متجاهلة

**انهيار الشيوعية في
الاتحاد السوفياتي فجر
الخلافت القومية
والعرقية والدينية التي
كانت خامدة تحت
النظم المكبوتة**

اوروبا الشرقية مع القلق المتزايد من وجود جاليات اسلامية ضخمة في اوروبا الغربية والضجة التي احدثها كتاب سلمان رشدي في بريطانيا وكذلك الجدل حول ارتداء بنات المسلمين لغطاء الشعر في المدارس الحكومية الفرنسية.

وكان سقوط الشيوعية قد حرم الغرب من ذلك «الآخر» الذي اعتاد ان يحدد هويته ازاءه، فبدلا من كتلة سوفيتية يسودها نظام عدائي وباعث على التهديد، اذ بالغرب يكتشف اخوانه الاوروبيين الشرقيين الذين يشاركونه الميراث الديني والثقافي ويتطلعون الى مشاركتهم في الحرية والرخاء(١) وكان لابد من ملء الفراغ بعدو جديد حتى تستمر المؤسسات الضخمة التي تم انشاؤها إبان الحرب الباردة في اداء عملها.

وكان الاسلام حليف الأمس في افغانستان وسواها، هو المرشح القوي لملء تلك الفجوة الاستراتيجية التي تفتقت بانهايار الشيوعية - ولا بسبب الجوار الجغرافي لاوروبا. ثانيا: بسبب المخزون الفلكلوري الضخم في الذاكرة الغربية - عن صراعات المسلمين والمسيحيين والتي تختلط فيها الحقيقة بالاسطورة والتاريخ بالخرافة. وفي مخزون الذاكرة الغربي يظهر المسلم بصورة الغازي الفاتح فهو يجتاح اسبانيا ويغير على ايطاليا وفرنسا ويدق ابواب فيينا. ويتناسى الاوروبيون انهم غزوا واحتلوا كل بلد مسلم في تاريخ ليس ببعيد.

صدام الحضارات

وبدأت الحملة في الصحافة الغربية منذ اواخر الثمانينات - ومازال اوارها مستعرا - حتى ليخيل لقارئ تلك المطبوعات ان المسلمين يدقون ابواب فيينا بالفعل. وكانت ذروة هذه الحملة مقالة ظهرت بمجلة الشؤون الخارجية الاميركية تحت عنوان «صدام الحضارات» (٢) توقع كاتبها فيها حتمية الصراع بين الحضارات وبخاصة الحضارة الاسلامية والغربية، وقد اكتسبت هذه المقالة منذ ظهورها شعبية كبيرة ربما لاتستحقها الفرضيات المطروحة فيها، وخرجت التحذيرات بأن

العمل قد فتحت للجنسين بلا تمييز بين الواحد والآخر، انهما امام القانون الادبي على الأقل متساويان تطبيق نصوصه على الواحد كما تطبق على الآخر، فإن الكثير من هذه المزاعم لا تقوم على اساس قوي، بل يكذبها الواقع وتفضحها الشواهد، اذ لاتزال اجور المرأة ومرتباتها في اكثر المجتمعات الغربية اقل بكثير من اجور ومرتبات الرجال الذين يؤدون نفس العمل. ويؤكد ماتتعرض له المرأة من استغلال اجتماعي ان هذه المجتمعات مازالت تتحكم في نظرتها الى المرأة رواسب الفكر الارسطي.

اما الاسلام فليس فيه اقلية عرقية او اقلية نسوية ولم يجعل من العرق او الجنس او اللون اساسا للمفاضلة مصداقا لقوله تعالى: ﴿يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وأنثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم﴾ [الحجرات/١٣]. ■

الهوامش:

- ١- Edward mortim, christianity and islam in international affairs, vol.76,1,january1991
- ٢- Samulep.huntington,the clash of civiliza tion,foreign affairs,summer1993
- وانظر ايضا ملخص لترجمة المقالة والردود عليها في مجلة الحرس الوطني العدد ١٦٤ و١٦٥.
- ٣- Leon t.hadar,what green peril? foreign af-fairs,spring1993
- ٤- Judith miller, the chal-lenge of radicalislam,foreign affairs,spring1993
- ٥- lra m. lapidus, beyond the unipolar momint: A So-ber survey of the Lslamic World Orbis. summer 1996.

تاجرة في الاسلام.

والمرأة في الاسلام لها نفس الدور الحيوي في الحياة مثلها مثل الرجل تماما، ولولا تأثير الثقافات الاجنبية لما ظهرت هذه القضية مطلقا في الفكر الاسلامي المعاصر. وقد جعل تأثير هذه الثقافات من البعض ممن لايعرفون الاسلام يتساءلون ما اذا كانت المرأة في الاسلام لها روح؟! وليس هنا مجال للافاضة عن وضع المرأة في الحضارة اليونانية او الرومانية او الهندية وحتى في الحضارة الغربية الحالية، فلم يكن للمرأة المتزوجة في بريطانيا على سبيل المثال، الحق في التملك والدخول كطرف في عقد حتى صدور قانون ملكية المرأة المتزوجة في عام ١٨٧٠ والذي عدل في عام ١٨٨٢ و١٨٨٧، اما في فرنسا فلم يعدل القانون ليمسح للمرأة بالدخول كطرف في عقد حتى عام ١٩٣٨ الا انه لم يسمح للمرأة المتزوجة بالتصرف في ملكيتها الخاصة قبل الحصول على موافقة زوجها.

ان ماكسيته المرأة من حقوق في العصر الحديث وخاصة في هذا القرن لم تحصل عليه طوعا بل بالعرق والتضحية وبعد كفاح مرير فرضته الظروف. فقد ادى نقص الايدي العاملة اثناء الحروب وضغوط الحاجات الاقتصادية الملحة ومطالب التنمية الصناعية بالمرأة الى ان تخرج من منزلها لتتعلم وتكافح لكسب عيشها وان تظهر بمظهر المساواة مع الرجل وتكتسب مكانة جديدة لم تتوافر لها في سياق المجتمعات الغربية من قبل وهو ماوفره لها الاسلام منذ قرون. ورغم مايدعيه العالم الغربي من ان ابواب

الغربية المعاصرة مع ان موقفهم من هذه الحضارة ملتبس الى حد كبير ويعود ذلك بصورة رئيسية الى ان لقاءهم الاول بها - اذا اخذنا بأقوال المؤرخين - هو الحملة الفرنسية على مصر، كان صداما وغزوا وقتالا ثم تلاه بعد فترة غير بعيدة سقوط الدول العربية والاسلامية كلها تقريبا في قبضة الاستعمار الغربي. وحتى بعد الاستقلال - الشكلي - للدول العربية والاسلامية لم تتح لها الفرصة ابدا للتعامل مع هذه الحضارة معاملة الند للند، بل ظلت في موقف المستعبر دائما وفي شتى المجالات سواء العلمية او التكنولوجية او الثقافية مما يدعو البعض ممن يجهلون تاريخ الحضارة الاسلامية الى القول ان الاسلام هو ثقافة اخلاقية بحتة مقصورة على عدد معين من الرموز اللفظية وانه لم ينتج نماذج الفنية والثقافية الخاصة به (٥).

والشريعة الاسلامية الغراء كما هي مستنبطة من كتاب الله وسنة رسوله واجماع الأمة واجتهاد أولي الامر هي اول قانون تشريعي متكامل ينظم للفرد والجماعة شؤون دينها ودنياها وعلاقاتها مع الآخرين. ولعله لا يخفى على كثير من اولئك المتشدقين بالنظريات القانونية الحديثة ان الشريعة الاسلامية تضمنت في ثناياها اول منظومة متكاملة للقانون الدولي ينظم اعلان الحرب ومعاملة الاسرى ومعاهدات السلام والهدنة والبعثات الدبلوماسية والمفاوضات وكثير من الجوانب الاخرى التي لم يعرفها الفكر الغربي الا في مطلع القرن السابع عشر.

مفهوم المساواة في الاسلام

أما المرأة فقد ساوى الاسلام بينها وبين الرجل في الجزاء والعمل والحقوق والواجبات وحفظ لها كرامتها وصانها من الابتذال لتنهض بما اعد لها الله من القيام على تربية النشء ولم يحل بينها وبين العمل في شتى مناحي الحياة الاقتصادية التي تماشي مع طبيعتها ودورها في الحياة. ولنا قدوة في السيدة خديجة رضي الله عنها التي كانت اول

**السياسة المزدوجة
للغرب تجاه الشرق
الأوسط هي التي
أصابت المسلمين
والعرب بالإحباط**

الاتجاه الإسلامي في تفسير السلوك الإجرامي

معرفة الاتجاهات والنظريات التي تقوم على حماية الفرد واعتباره الغاية من القانون

Low وهذا الاتجاه يبدأ بالفرد وينتهي به، ويحاول تفسير أو تحليل الجريمة بالجبرية Fatalism أو الحتمية، وفي هذا الاتجاه هناك بعض المفكرين والفلاسفة يرون أن النظام الاقتصادي في المجتمع بما يتضمنه الإنتاج يؤثر في السلوك الإجرامي من حيث زيادته وتعدد أنواعه، ويعرف هذا الاتجاه بالفكر الماركسي.

أما الفكر الإسلامي فله نظريته الخاصة في وقوع الجرائم وتفسيرها وسبل علاجها، كما يربط هذا الفكر بين القانون الجنائي الإسلامي والغاية الأساسية التي تهدف الشريعة الإسلامية الغراء إلى حمايتها وصيانتها وهي الحياة الآمنة، يقول الله سبحانه وتعالى: (ولكم في القصص حياة يا أولي الألباب لعلكم تتقون) (٥) كما أن هناك علاقة وثيقة بين التشريع الإسلامي والضمير الإنساني Conscience وهو تكوين نفسي تتكامل فيه القيم، ويكون أساساً لقبول أو رفض ما يعلنه الفرد أو نية عمله (٦).

علاقة التشريع الجنائي الإسلامي بالضمير الإنساني:

تتفق الشرائع السماوية جميعاً على مكافحة الجريمة وعقوبة الجاني وذلك لما تتمثله الجريمة من سلوك يهدف إلى هدم كيان المجتمع الذي تهدف الشرائع إلى إقامته وصيانتها وحمايته، وتتبوأ الشريعة الإسلامية الغراء مكان الصدارة من تلك الشرائع، يقول الله سبحانه وتعالى: (وإذا حكمتم بين الناس أن تحكموا بالعدل) (٧).

بقلم: د. عبدالفتاح محمد العيسوي

الأساس الفلسفي الذي يعطي الحاكم الممثل للمجتمع الحق في توقيع العقوبة على المجرم Griminal (٤)، وفي مجال تفسير الجريمة، فقد كانت التفسيرات الغيبية والدينية هي المسيطرة على المجتمعات البدائية التي أرجعت السلوك الإجرامي إلى قوى شريرة مسيطرة على الفرد تدفعه إلى ارتكاب الجريمة، وبالتالي ساد الاعتقاد بأن توقيع العقوبة على المتهم يتم عن طريق الآلهة.

ويتفق علماء القانون الجنائي على أن السلوك الإجرامي وأنماط الجريمة يرتبطان بالتطور الحضاري للمجتمعات البشرية، من حيث حجم الجريمة ونمط السلوك الإجرامي، وتتباين هذه الأنماط وتختلف باختلاف الظروف الطبيعية والحضارية في أي قطر والمصالح التي يرغب في حمايتها، والمعتقدات السائدة فيه ووسائل الحياة وأساليب المعيشة، لذلك تباينت الاتجاهات والنظريات المفسرة للسلوك الإجرامي طبقاً للأيديولوجية البشرية Human Ecology التي يعتنقها المجتمع، وبالتالي تمكن علماء الإجرام من

إن مسألة الجريمة CRIME تثير في ذهن كثير من التساؤلات التي يصعب الإجابة عنها (١)، من ذلك ما هي أول جريمة ارتكبتها الإنسان على سطح الأرض؟ وما أسبابها؟ وما أول أنماط الجرائم التي عرفت في البشرية؟

من المعروف أن الجريمة ظاهرة اجتماعية قديمة قدم المجتمعات الإنسانية، فمنذ أن قتل قابيل أخاه هابيل والنشاط الإجرامي لم يتوقف، يقول الحق سبحانه وتعالى: (فطوّعت له نفسه قتل أخيه فقتله فأصبح من الخاسرين) (٢)، ولقد شغلت الجريمة تفكير العلماء والباحثين والقصاصين والروائيين والفنانين والفلاسفة والقادة السياسيين في مختلف العصور والأزمان، وارتبط التطور التاريخي للاتجاهات Atte-

tues والنظريات المفسرة للجريمة بجهد الإنسان للتوصل إلى تفسير Interpretation مقبول للأسباب والدوافع التي تؤدي إلى ارتكاب الجريمة، وما زال العلماء من أرباب التخصصات المختلفة يدرسون شخصية المجرم وأنماط الجريمة ودوافعها ويزرون مبلغ الشذوذ، ويوضحون أضرارها وآثارها، ويقترحون المعالجات المختلفة لها بغية الإسهام في الوقاية منها، وخفض معدلاتها وتفسير أسبابها، والإعلام عنها والتوعية ضدها، ذلك أن آثاراً تلحق بالمجتمع وتسبب تدميراً لكل مرافقه، بل تقضي على سعادة الضحايا وذويهم، لذلك لا تألو المجتمعات الراقية وغير الراقية جهداً في سبيل إعادة من ينحرف عن جادة الصواب، سواء باستخدام أساليب الردع والعقاب أو بأساليب العلاج والتأهيل والترشيد والتوجيه والتوعية والوعظ (٣)، كما حاول الإنسان تحليل

الجريمة ظاهرة اجتماعية قديمة قدم المجتمعات الإنسانية

وقد احترف طرقاً أو أساليب جديدة من الإجرام على يد عتاة المجرمين بين جدران السجون (١٥)، فيخرج لصاً محترفاً pro-fessional thief (١٦) وعلى ذلك فإن سيكولوجية منع الجريمة يجب أن تقوم على إنكاء روح الإنسان وتقوية إيمانه بربه، وعلى تنمية قدرته على كبح جماح نفسه، وتعوده البذل والعطاء والتضحية والفداء والكسب الحلال وعلى المحافظة على قيمه الروحية والوطنية، ولا شك في أن ارتداد عائد ذلك يكون في شكل خبرات وطنية نافعة وأيد وسواعد وعقول تبني المجتمع وتبذل له العطاء (١٧).

الاختيار الحر أساس المسؤولية الجنائية في الفكر الإسلامي:
ومعلوم أن المسؤولية الجنائية في الفكر الإسلامي تقوم على الإدراك Perception والتمييز وحرية الإرادة وبذلك تمتنع المسؤولية عن الطفل الصغير، والمجنون والسكران عن عمد أو إكراه ومن كان في حال ضرورة عملاً بالمبدأ القائل: «الضرورات تبيح المحظورات» كما أثبتت الشريعة الإسلامية مبدأ تدرج وتقيد المسؤولية ويترتب على ذلك أن التكاليف في التشريع الإسلامي تعتمد على الإرادة الكاملة التي تستند على العقل السليم وليس على مجرد التمييز، حيث إن السلوك الإجرامي يعتبر معصية منهي عنها، فإنه لا يخاطب بهذا النهي إلا من أوتي عقلاً كاملاً، وعلى ذلك لا يكون في موقع المساءلة إلا من سلك سلوكاً منهياً عنه وكان في حال صحة كاملة. (١٨)

وتفسير ذلك أن الله تعالى جعل البشر أشرف خلقه، ومنحهم العقل لأن الله تبارك وتعالى ركب في البشر العقل والهوى، وركب في الملائكة العقل دون الهوى، وركب في الأنعام الهوى دون العقل، فمن تغلب على هواه من البشر كان أفضل من الملائكة، لأنه يعاني مخالفة الهوى، ومكابدة النفس، ومن غلب هواه على عقله كان أدنى من الأنعام، وذلك لقوله سبحانه وتعالى: (أولئك كالأنعام بل هم أضل) (١٩)، وجعل بعضهم من ذوي النهي وجعل منهم أعلاماً في الدين وأئمة في

الدين لدى الفرد الذي يسلك سلوكاً منحرفاً يسهل عملية الإثبات الجنائي عليه، وذلك إما باعترافه طواعية بالإثم أو بالجريمة، لتوقيع العقوبة عليه ليظهر نفسه من الإثم والذنوب Delict، أو بتوافر شهود الإثبات، حيث ينظر إلى الشهادة على أنها واجب ديني يقول الله تعالى: (واستشهدوا شهيدين من رجالكم) (١١) وعلى أفراد المجتمع أن يتقدموا بالشهادة لتنفيذ حكم ربهم الذي يأمرهم بالعدل في الشهادة حتى ولو كانوا ذوي قربي يقول الله تعالى: (ولا تكتموا الشهادة ومن يكتتمها فإنه أثم قلبه والله بما تعملون عليم) (١٢)، ومن الثابت في الفقه الإسلامي أن من يتوب ويعمل صالحاً يغفر الله تعالى له، حيث يقول: (إنما التوبة على الله للذين يعملون السوء بجهالة ثم يتوبون من قريب فأولئك يتوب الله عليهم وكان الله عليماً حكيماً) (١٣).

إن شعور المتهم بأن العقوبة التي تفرض عليه من قبل الله سبحانه وتعالى، قد تؤدي إلى أن يعتريه الندم والحسرة من وقوع العقوبة عليه، فإذا كان هناك ندم، فإن احتمال التوبة النصوح قريباً إذ إنه أول طريقها، ذلك لأن إيمان المجرم باليوم الآخر وبالثواب والعقاب عما فعل من خير أو شر يقوي احتمال التوبة، فإن عقاب الدنيا يدفعه إلى الإذعان ثم الرضا بما أنزل عليه من عقاب، ثم يندم، ويلى ذلك كمال التوبة، يقول الله تعالى: (والذين عملوا السيئات ثم تابوا من بعدها وآمنوا إن ربك من بعدها لغفور رحيم) (١٤)، وذلك على خلاف ما نلاحظه في القوانين الوضعية من أن المجرم إذا أقلت من العقاب ازداد ضراوة، وإذا عوقب بالسجن فإنه قد يخرج

ولعل أهم ما تميز به الدين الإسلامي الحنيف أنه ليس دين عقائد وعبادات فحسب، بل أنه شريعة متكاملة تنظم السلوك الإنساني من مختلف جوانبه، وتسند له القوانين والأحكام والقواعد وتوضح له المناهج Methods والسبل التي تكفل حماية الفرد والجماعة وتضعه على طريق السواء يقول الحق تبارك وتعالى: (يا أهل الكتاب قد جاءكم رسولنا يبين لكم كثيراً مما كنتم تخفون من الكتاب ويعفوا عن كثير قد جاءكم من الله نور وكتاب مبين) (٨)، ويعتبر التشريع الجنائي الإسلامي من أهم الجوانب التي عني بها إسلامنا الحنيف لتنظيم سلوك الإنسان، إذ عني بذكر العقاب في الآخرة، يقول الحق: (إنما جزاء الذين يحاربون الله ورسوله ويسعون في الأرض فساداً أن يقتلوا أو يصلبوا أو تقطع أيديهم وأرجلهم من خلاف أو ينفوا من الأرض ذلك لهم جزاء في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب عظيم) (٩)، وغني عن البيان أن الإسلام لم يكتف بذكر العقاب في الآخرة، وإنما أقام نظاماً شمولياً متكاملًا للعقاب في الحياة الدنيا فمن لم يفلح في تقويم سلوكه الوازع الديني والخوف من الله وعقابه يجد جزاءه في الحياة الدنيا رادعاً له، الأمر الذي يحول دون انتشار السلوك الإجرامي ولعل أهم ما يميز الشريعة الإسلامية الغراء أن أحكامها تتفق مع قانون الأخلاق Ethics والفضيلة Virtue فهي تعاقب من يرتكب سلوكاً منحرفاً Deviate وهذا العقاب له صورتان:

الصورة الأولى:

عقاب دنيوي يوقع على الجاني في الجرائم الخلقية التي من شأنها أن تفسد المجتمع، ووضعت عقوبات رادعة يطبقها القضاء.

الصورة الثانية:

العقاب الأخروي، وهو ما يطلق عليه الجرائم الخلقية التي لا يمكن إثباتها، كالغيبة والنميمة، والرياء، والنفاق، والحقْد، والحسد، والكراهية، والأناية، وما إلى ذلك من السلوك الذي لا يوجد عليه الإثبات (١٠) ويرتبط التشريع الجنائي الإسلامي بالضمير الإنساني أيضاً، لأن إيقاظ الوازع

الفكر الإسلامي له نظريته الخاصة في وقوع الجرائم وتفسيرها تختلف في تطبيقها عن القوانين الوضعية

أشبه ما يكون بريشة في مهب الريح، وكل شيء بقدر الله والإنسان وقدرته وأفعاله من خلق الله وبالتالي، ينفي عن سلوكه، وأفعاله الآثمة المسؤولية الجنائية.

٢ - مذهب حرية الإرادة Free Wille:

مذهب من يرى أن للمرء حرية فيما يفعل وله قدرة واستطاعة عليه، ومن أوضح من يمثلهم في الفكر الإسلامي جماعة المعتزلة، وهم أتباع وأصل بن عطاء والذين اعتبروا الإنسان خالقاً لأفعاله (٢٦)، خيرها وشرها ويستحق على ما يفعله ثواباً أو عقاباً في الآخرة، والله سبحانه وتعالى منزّه عن أن يوصف بالشر Evil أو بالظلم، فالإنسان مختار في ما يفعل، ولذلك كان التكليف، لأن الله خالق كل شيء وخلق في الإنسان إرادته وقدرته على العمل، فهو يفعل في الكون، ولكن بقوة أودعها الله تعالى إياه، وعلى ذلك فالمعاصي والآثام إنما تقع بإرادة الإنسان التي منحها الله تعالى له وفي ذلك تحقيق لمعنى العدالة الإلهية، لأن الله تعالى لا يعاقب الإنسان على فعل ليس من فعله، فلا بد أن تسند الآثام إلى الإنسان حتى يتحمل مسؤولياتها أو نتائجها وتبعاتها ويعاقب عليها في الدنيا بما وضع الله عليه من حدود وبما أعده للآثمين من عقاب في الآخرة.

وأضافوا أن من مقتضى العقل وأحكامه المنطقية لا يجوز أن ينهي الله تعالى العبد عن فعل ويكون ذلك المنهي عنه واقعاً في الوجود بإرادته سبحانه وتعالى، كما أنه ليس من المعقول أن الله عز وجل يأمر بفعل ويمتنع العبد عن تنفيذه بإرادة الله تعالى:

٣ - مذهب الحرية النسبية:

وأصحاب هذا المذهب هم الأشاعرة أتباع (أبو الحسن الأشعري) الذين يرون أن للإنسان قدرة ولكن لا تأثير لقدرته على قدرة الله عز وجل، فلإنسان أفعال والله خالقها، وله أيضاً إرادة تستند أفعاله عليها، ويقف هذا المذهب موقفاً وسطاً بين المذهبين السابقين فيقرر أن الأفعال كلها لله عز وجل، والعبد له فيها الكسب وهو المفضي إلى اجتلاب نفع أو رفع ضرر. (٢٧) فالفرد لديه نوع من الاختيار يستطيع به أن

ومبادئه وأحكامه التفصيلية التي يخضع لها، وكل منهج يتضمن مجموعة من العقوبات ترمي إلى ترويع فئة معينة بالجرائم والآثام، ولقد أكد الرسول عليه الصلاة والسلام أن «من لا يرحم لا يرحم»، فإذا كانت الجريمة قسوة إنسانية، فالعقوبة جزاء ونتيجتها رحمة، لذلك أكدت الشريعة الإسلامية مبدأ تحمل التبعات والنتائج، وهي لا تعتذر عن المجرم ولا تنظر إليه بالشفقة أو الرحمة، عملاً بقول الحق سبحانه وتعالى: (من عمل صالحاً فلنفسه ومن أساء فعليها وما ريك بظلام للعبيد) (٢٣)، ويقول في موضع آخر: (إن أحسنتم أحسنتم لأنفسكم وإن أسأتم فلها) (٢٤).

هذا وقد أجمع فقهاء وقادة الفكر الإسلامي على إسناد السلوك الإجرامي إلى المتهم ومساءلته جنائياً إذا توافرت ثلاثة عناصر، هي الإدراك الصحيح، وحرية الإرادة والنية، والقصد إلى النتائج. أما بخصوص حرية الإرادة وتفسير السلوك الإجرامي فقد انقسمت المذاهب الإسلامية إلى ثلاثة مذاهب:

١ - مذهب الجبرية Fatalism:

ومؤدى هذا المذهب أن الإنسان لا يخلق أفعاله ولا إرادته له ولا اختيار، وإنما يخلق الله تعالى الأفعال كما يخلقها في النباتات والجمادات ونسب إليها، فيقال نمت الشجرة أو أثمرت، وغربت الشمس، ويرى أصحاب هذا المذهب وهم الجهمية أتباع جهم بن صفوان (٢٥)، أنه ما دامت إرادة الله سبحانه وتعالى شاملة لكل شيء، وعلمه محيط بكل شيء، فإن الإنسان لا إرادة له فيما يقوم به من أفعال، بل هو في الوجود

الفكر والهو، حيث يقول الحق: (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) (٢٠)، وابتلى بعضهم بالأمراض كالجنون والعته فجعل سلوكهم غير نافذ وذلك بالحجر عليهم، ولم يخاطب الإسلام هؤلاء بالأمر أو النهي لقوله تعالى: (ليس على الأعمى حرج ولا على الأعرج حرج ولا على المريض حرج) (٢١)، وبذلك يسقط التكليف عنهم، بل إن سلوكهم وتصرفاتهم لا توصف بأنها معصية أو جريمة لأن أصول العقاب الخطاب والتكليف وأصول الجريمة أن يكون الفاعل له قصد كامل يدرك به المقدمات ويعرف النتائج ويقصد إليها دون إكراه أو ضرر. (٢٢)

وعلى ذلك فإن الفقه الجنائي الإسلامي يتجه نحو تحمل التبعة إلى الناحية الخلقية التي تتصل بضمير الفرد الذي يرتكب سلوكاً منحرفاً يترتب عليه ضرر بالمجتمع أو أحد أفراده وأساس هذه التبعة هو الحرية والاختيار وإدراك النتائج، فإذا اختفى عنصر من هذه العناصر لا يعد الفرد أثماً، ولا يوصف سلوكه بأنه حرام، وإن كان يوصف بأنه ضار يلزم التعويض عنه، وبالتالي يصبح الصغير، والمجنون والمعتوه والأبله والسكران والمكره والنائم والمغمى عليه غير مسؤول عن سلوكه، وهكذا تستمد الشريعة الإسلامية عظمتها من استنادها إلى المنطق والقيم النبيلة التي تستهدف مصلحة الفرد والجماعة.

المفهوم الإسلامي

للسلوك الإجرامي:

لم تحظر الشريعة الإسلامية الغراء على المجتمع أنواعاً معينة من السلوك للتضييق عليهم، أو الاستبداد بهم والتسلط عليهم، وإن حظرت بعض أنواع السلوك حماية للمصالح الإنسانية فهي بهذا تعمل على صيانة حقها في الطمأنينة والسكينة اللازمة لبنائها، وفي الوقت نفسه لم تغض الطرف عن دوافع الجريمة في ذات الفرد، فعمدت إلى تلاشيها، فإذا ارتكب الإنسان بعد ذلك سلوكاً منهياً عنه كانت العقوبة الرادعة، حيث تميزت الشريعة الإسلامية بمناهج متعددة وكل منهج له فلسفته وأصوله

**أهم ما يميز الإسلام
دون غيره أنه ليس
دين عقائد وعبادات
فحسب بل شريعة
متكاملة**

يكون مسؤولاً عن كل ما يقوم به من أفعال وإلا تعطلت الشرائع، وألغيت الأوامر والنواهي، وبذلك يؤكد هذا المذهب أن للإنسان اختياراً نسبياً يتحمل به نتائج وتبعات أعماله، وأن الراشد العاقل لا يعفى من مسؤولية أفعاله وهو في كامل قواه العقلية.

وخلاصة القول إن محور الخلاف بين المذاهب الإسلامية الثلاثة التي حاولت تفسير السلوك الإجرامي تدور حول عملية الجبر والاختيار وموقف إرادة الإنسان المحدودة أمام إرادة الخالق سبحانه وتعالى: إذ يقول: (تبارك الذي بيده الملك وهو على كل شيء قدير) (٢٨) فلا يخرج شيء عن إرادته، وبالتالي فإن المذهب الأول: يؤمن بالله رب كل شيء ومليكه وأنه ما شاء الله كان وما لم يشأ لم يكن، وهذا مسلك طيب منهم ولكنهم قصرُوا في الأمر والنهي والوعد والوعيد.

أما أصحاب المذهب الثاني: فأنكروا القدر، ورأوا أن العدل معناه أن الله تعالى لا يحب الفساد، ولا يخلق أفعال الإنسان، بل الإنسان يفعل ما أمر به وينتهي عما نهى عنه، بالقدرة التي جعلها الله له، فهي قدرة مطلقة، وبالتالي فالمسؤولية مطلقة.

أما المذهب الثالث: فيرى أن للإنسان قدرة ولكن لا تأثير لقدرة بجانب قدرة الله تعالى وله أفعال والله خالقها، وله إرادة حرة وبالتالي يعد مختاراً لأفعاله.

ويخلص الفقه الجنائي الإسلامي في عملية تفسير السلوك الإجرامي إلى إسناد المسؤولية الجنائية إلى المبدأ القائل أن لا معذرة لمرتكب السلوك الإجرامي، مادام له اختيار وعقل فلا معذرة بعقدة نفسية ولا بحالة عصبية مادام عاقلاً مسؤولاً، ومادام يطلب الجزاء إن عمل خيراً. فعليه أن يتحمل العقاب إن عمل ضرراً، وذلك لمنع تقشي الشر أو إباحة الإثم الذي يجب التحرر منه شرعاً وطبعاً (٢٩)، ومن المعتقد أن الطبيعة البشرية تتضمن في طبيعتها كلا من الخير والشر على السواء وأن الظروف التربوية والاجتماعية والأسرية والاقتصادية وظروف الصحة والمرض هي التي تزكي جانباً على الآخر، ومثل هذا الاعتقاد يفتح المجال واسعاً أمام رجال الإصلاح وقادة

الفكر ورجال التربية والوعظ والإرشاد وأرباب العلاج النفسي، والقادة يفتح الباب أمامهم في إمكانات علاج السلوك المنحرف، وفوق ذلك إمكانات الوقاية منها وتغليب عناصر الخير في الإنسان على نوازع الشر عنده، بل أننا إذا قلنا إن الظروف التربوية الاجتماعية وما تحتويه من ضغوط وقسوة أو ظلم ويطش وتسلب وقهر وحرمان أو التسبب والانحلال والدلع والتدليل إذا قلنا إن مثل هذه الظروف السلبية هي التي تدفع الإنسان إلى اقتراف الإثم لبادرنا على الفور بالقول إننا في الإمكان تعديل هذه الظروف وتحسينها وجعلها مواتية ومؤثرة تأثيراً إيجابياً في حياة الفرد والمجتمع.

بل إننا حتى إذا قلنا إن الوراثة هي المسؤولة عما قد يرتكب من الجرائم والآثام لدعونا العلم والعلماء بالاهتمام بتحسين وراثة الفرد، وهناك بالفعل محاولات في هذا الصدد. ■

الهوامش

- ١ - علي راشد، القانون الجنائي، دار النهضة العربية، ط ٣، ١٩٧٤م، ص ١٠.
- ٢ - المائدة - ٣٠.
- ٣ - عبدالرحمن العيسوي، بحث الجريمة، دار النهضة العربية، بيروت، لبنان، ١٩٩٢م ص ٩.
- ٤ - محمد علي محمد، المرجع في مصطلحات العلوم الاجتماعية، دار المعرفة الجامعية، الإسكندرية ١٩٨٥م، ص ٩٤.
- ٥ - البقرة - ١٧٩.
- ٦ - مجمع اللغة العربية، معجم علم النفس والتربية، ج ١، الهيئة العامة

القانون الجنائي يؤكد أن السلوك الإجرامي وأنماط الجريمة مرتبطة بالتطور الحضاري

- لشؤون المطابع الأميرية، مصر ١٩٨٤م، ص ٣٢.
- ٧ - النساء - ٥٨.
- ٨ - المائدة - ١٥.
- ٩ - المائدة - ٣٣.
- ١٠ - الإمام محمد أبو زهرة، الجريمة والعقوبة في الفقه الإسلامي، دار الفكر العربي، ١٩٧٥م، ص ١٩.
- ١١ - البقرة - ٢٨٢.
- ١٢ - البقرة - ٢٨٣.
- ١٣ - النساء - ١٧.
- ١٤ - الأعراف - ١٥٣.
- ١٥ - عبدالغني عبود، العقيدة الإسلامية والإيديولوجيات المعاصرة، دار الفكر العربي ط ٢، ١٩٨٠م ص ٧٧.
- ١٦ - عاطف محمد غيث، قاموس علم الاجتماع، دار المعرفة الجامعية، الإسكندرية، ١٩٨٥م، ص ٣٥٢.
- ١٧ - عبدالرحمن العيسوي، مشكلات الطفولة والمراجعة، دار العلوم العربية، بيروت، لبنان، ١٩٩٣م ص ٩.
- ١٨ - محمد سليم العوا، أصل النظام الجنائي الإسلامي، دار المعارف، ط ٣، ١٩٨٣م، ص ١٠٩.
- ١٩ - الأعراف - ١٧٩.
- ٢٠ - آل عمران - ١٠٤.
- ٢١ - الفتح - ١٧.
- ٢٢ - فخر الدين عثمان بن علي الزيلعي، تبيان الحقائق في شرح كنز الدقائق، دار الكتب المصرية، ج ٣، ص ٤٧٩.
- ٢٣ - فصلت آية ٤٦.
- ٢٤ - الإسراء - ٧.
- ٢٥ - محمد علي أبو ريان، تاريخ الفكر الفلسفي في الإسلام، دار الجامعات المصرية، الإسكندرية ١٩٧٤، ص ١٤٦.
- ٢٦ - أحمد محمود صبحي، في علم الكلام، دار الكتب الجامعية، الإسكندرية ١٩٨٩م، ص ٧٤.
- ٢٧ - علي بن محمد بن علي الجرجاني، كتاب التعريفات، تحقيق إبراهيم الإبياري، دار الريان للتراث - مصر ص ٢٣٦.
- ٢٨ - الملك - ١.
- ٢٩ - علي بن محمد بن علي الجرجاني، المرجع السابق ص ٢٣.

إشكالية تاريخ بداية الاستشراق

فكر

إن المتصفح للمؤلفات والكتابات الكثيرة في مجال الاستشراق سيخرج لا محالة باستنتاج مفاده أن الباحثين لم يتوصلوا إلى تاريخ محدد وموحد لمولد الاستشراق، فقد تشعبت الآراء واختلفت باختلاف الدارسين وتصوراتهم وتحليلهم للدواعي ودوافع نشأة الظاهرة الاستشراقية وما أحاط بها وما صاحبها من تفاعلات وما لاحقها من تطورات، وكذلك باختلاف ثقافة الكتاب ومرجعيتهم الدينية ومنطلقاتهم الفكرية ومصادره المعتمدة. وكان هذا العجز باعتبار أنه «من الصعب تحديد تاريخ معين لبداية الاستشراق» (١) «ولا يعرف بالضبط من هو أول غربي عني بالدراسات الشرقية ولا في أي وقت كان ذلك» (٢).

ولا أدري إن كان الاختلاف في تحديد تاريخ معين دليل صحة نابع عن دقة وشمولية بحث وإقرار لواقع قائم، أو أنه تخاذل حتى في تاريخ بداية علم التصق بالإسلام التصاقاً وثيقاً منذ نشأته، ونعرض لمجموعة من الأقوال والآراء في هذا الموضوع في محاولة لرصد مختلف المواقف:

بقلم: عبدالرحيم الوهابي

لابد وأن «الكل يستلم بأن بداية اهتمام الغرب بالشرق في مفهومه العام - أي أدناه وأوسطه وأقصاه... يعود إلى عهود قديمة، إلى قرون ما قبل الميلاد، فكم تنقطع الصلات بينهما» منذ أن قامت الحضارات القديمة والعريقة في الجبالين الجغرافي والتاريخي، ومنذ أن عرف الإنسان في هذه الحضارات سبل النقل والاتصال البري والبحري وتأسيس دول شمولية متعددة الأجناس واللغات والعقائد عن طريق الغزو أو التجارة» (٣).

فلاستشراق - بمعناه الأساسي - «قديم قديم الوعي الغربي الأوروبي بوجود حضارات وشعوب تحيا في الأراضي الممتدة إلى الشرق من أوروبا، وقد سميت هذه الأصقاع بـ «آسيا» بينما أطلق على بقعة التماس بين الشرق الأوسط وأوروبا «آسيا الصغرى» ترسخ هذه الوعي بـ «الأخر» أو «الآسيوي» مع ظهور الإمبراطوريات القديمة في كل من آسيا وأوروبا، وبعد بروز التنافس بين هذه الإمبراطوريات لتوسيع رقعة هيمنتها» (٤). أدى الاحتكاك العسكري بين الفرس واليونان في القرن السادس قبل الميلاد إلى دفع اليونانيين إلى محاولة معرفة كنه هذا الشرق وسبر أغواره والكشف عن خباياه وذلك «لتوضيح أسباب النزاع أولاً ولمعرفة العدو معرفة وثيقة ثانياً، وكان أول باحث علمي استقرأ هذه الظروف والأحوال وسجلها في سفر خالده هو المؤرخ اليوناني الشهير «هيرودوتس» الذي جمع معلومات كثيرة وقيمة عن الأصقاع التي زارها، فقد تناول كتابه أرض الراقدين ومصر وبلاد الشام. كما تناول الجزيرة العربية وسكانها وعاداتها وتجارتها والسلع التي تأتي إليها وتصدر منها، وبالرغم من العديد من الحقائق العلمية التي سطرها (أبو التاريخ) في سفره. فإن هذا السفر مليء بالأساطير والخرافات والأشياء ذات الخوارق التي لا تتسم بالحقائق العلمية» (٥).

وقام الإسكندر المقدوني بحملته العسكرية التاريخية التي حشد لها طاقات جبارة وجيوشاً جارة، وسار بها مجتازاً ربوع الشرق وتخومه مما جعل الاحتكاك مباشراً

والتأثير والتأثر واضحي المعالم، وذلك على نطاق واسع، فكانت هاته الفتوحات أن «قذفت بالإغريق والرومان إلى المسرح الشرقي، وكان ذلك أول لقاء حضاري بين العالمين المتميزين (الشرق والغرب) بصرف النظر عن النتائج السياسية التي تمخضت» (٦) ولعل الإسكندرية التي بناها الإسكندر الأكبر كانت من أهم المناظر التي جرى فيها الاتصال الفكري بين الشرق والغرب في تلك الحقبة الزمنية البعيدة (٧) ويبقى السؤال: هل هاته الاهتمامات والاحتكاكات والاتصالات والتأثيرات المتبادلة يمكن أن تعتبر البداية الحقيقية للاستشراق؟

يرى الدكتور مصطفى نجيب فواز - أستاذ التاريخ في كلية الآداب ببيروت - أنه «مرحلياً إذا كان هذا الرأي يرى في موضوع الاستشراق كوحدة موضوعية في تسميتها وجوهرها ومؤسساتها وجغرافيتها فهناك التباس تاريخي، عندما نقول اليوم بالعلاقات بين الشرق والغرب ونعني بهذا الغرب، الغرب الحديث «أوروبا غربية أو شرقية...» أما إذا ذكرنا الغرب في التاريخ القديم فإننا نقصد بلاد الإغريق واليونان، وبالتالي فإن مسألة الاستشراق هي موضوع آخر بمدلوله السياسي الحديث» (٨).

وفيما يتعلق بالدراسات التي تناولت الإسلام وعالمه أو ما اصطلح على تسميته «بالاستغراب»، فقد تفاوتت التواريخ المحددة لنشأتها من طرف المهتمين بهذا الميدان، وتراوحت ما بين نزول الوحي مباشرة وبين بداية الاستعمار الأوروبي في القرن التاسع عشر، وحدد بعضهم البداية بشخص معين، أو بحدث أو بفترة تاريخية.

وقد عاب الدكتور عمر لطيفي العالم - أحد المتخصصين في الاستشراق الألماني - على الباحثين المسلمين اعتمادهم في تأريخهم على الأقوال الغربية.

مؤكد أن البداية إنما كانت مباشرة بعد البعثة المحمدية ومحااجة اليهود للرسول صلى الله عليه وسلم، فيوضح: «أغلب الذين أرخوا لحركة الاستشراق وهم غربيون - والعرب في هذا الميدان والمسلمون عامة ناقلون ومرددون - اعتمدوا العام ١١٤٣م

منطلقاً وبداية لتاريخ الاستشراق، لكن الواقع التاريخي يحدثنا عن أول تماس فكري بين الإسلام وخصوصه إنما وقع في اللحظة التي تنزل بها الوحي الأمين على قلب الرسول صلى الله عليه وسلم ففي كتابه الذي نال جائزة الدولة البروسية «ماذا اقتبس محمد عن اليهودية» ذكر المستشرق اليهودي أبراهام جايغر حادثة نقلًا عن رواية البيضاوي مفادها أن عمر رضي الله عنه دخل مدارس اليهود فسالهم عن جبريل، فقالوا عدونا يطلع محمداً على أسرارنا...» (٩).

ويضيف د. العالم: «وكون الاستشراق حركة مقرها الغرب وتتجه إلى الشرق بأنظارها، بينما هذه الحادثة جرت على أرض عربية وفي موئل الوحي بالذات، فإن ذلك لا يبدل ولا يغير من الأمر شيئاً، لأن بصمات اليهود والكنيسة الغربية متشابكة في الأثر وهي امتداد منطقي وصدى حقيقي لأبكر حملة ثقافية ودليل ساطع على أنها شنت قبل ١٤ قرناً في شبه جزيرة العرب لا في شبه جزيرة ايبيريا قبل ٦٥٠ عاماً. (جبريل عدونا ويطلع محمداً على أسرارنا) كلمات قليلة تلخص في رأيي حقيقة الصراع الحضاري، وتفصح من جانب آخر، كيف يمكن أن يسخر منهج علمي متقدم لخدمة فرية دينية مبكرة جداً ونعني بذلك هذا التوافق العجيب بين رأي الأكاديميين المتأخرين في دراساتهم المقارنة، وبين واقعة تثير الضحك حقاً فيما نسب اليهود إلى الملك جبريل، وما يريدون قوله في واقع الأمر من أن النبي صلى الله عليه وسلم اقتبس دينه كله أو بعضه من الديانات السماوية الأخرى» (١٠).

ويقرب من هذا المنحنى د. محمود المقداد حيث يقول: «ظهر اهتمام شعوب العالم بالعرب منذ دخولهم القوي في القرن السابع إلى مسرح التاريخ وصنع الأحداث وتغيير خريطة العالم القديم اللغوية والثقافية والدينية والعرقية. وكان ذلك كله بعد بزوغ الدعوة الإسلامية من مكة المكرمة وتسجيلها الانتصارات في مدينة النبي - صلى الله عليه وسلم - المنورة داخل جزيرة العرب وعلى أطرافها، وتوحيد العرب المشتتين لأول مرة في التاريخ انطلاقاً من المعرفة بهم في أفاق المعمورة شمالاً وشرقاً وغرباً» (١١).

وانطلق البعض إلى حدود القرن الثامن عشر الهجري وأثاروا قضية «القديس يوحنا الدمشقي» الذي ألف «محاورة مع مسلم» و «إرشادات النصراني في جدول المسلمين» باعتبارهما أول محاولة كتابية لانتقاد الإسلام والنيل منه ومحاولة منع النصراني

الدخول فيه وذلك بتعليمهم طرق المحاوراة والمجادلة و«التحصن» في وجه المد الروحي والعسكري للإسلام، إلا أن الدكتور محمود حمدي زقزوق يرى أنه لا نستطيع أن نعد مثل هذه المحاولات بداية للاستشراق، «فيوحننا الدمشقي كان رجلاً شرقياً عاش في ظل الدولة الأموية وخدم في القصر الأموي» (١٢).

ويعيد د. أحمد إسماعيلوفتس في كتابه «فلسفة الاستشراق» بداية الاستشراق إلى القرن الثامن الميلادي «عندما بدأ الأوروبيون تلقي العلم في المراكز العربية الإسلامية العلمية في صقلية والأندلس على أيدي الفلاسفة العرب» (١٤) ويسير في هذا الاتجاه د. عبدالمعال الجبري حيث يقول: «كان المسلمون - بعد فتح الأندلس - قد فتحوا مساجدهم ومجالسهم العلمية لكل من أراد العلم... لا يضمنون بالفنون الحضارية على أحد من النصراني أو اليهود... فكان يقد على الأندلس كثير من الشباب من جميع أنحاء أوروبا ليتغرفوا من علوم المسلمين... وعمدت الكنيسة إلى إعداد طائفة من الرهبان والقساوسة لدراسة العلوم الشرقية حتى يمكنهم جذب الشباب إلى حلقات مماثلة يكون زمامها بيد الكنيسة ويمكن من خلالها تشويه صورة الإسلام لدى الدارسين» (١٥).

أما الدكتور مصطفى فواز فيقول في تحديده لمولد الاستشراق «يحدد البعض بأن التمازج الفكري والبشري الذي نتج عن الاتصال الحضاري والسياسي والديني بعد ظهور الإسلام ووصوله إلى بلاد الأندلس كان موقعه «وادي لك» حيث نزل طارق بن زياد إلى الشاطئ الإسباني في رجب ٩٢هـ - ٧١١م.

وهذا التاريخ يعتبره البعض بداية الاستشراق وفي رأيي أن نهاية تقدم العرب في العمق الأوروبي ووقوف اندفاع عبدالرحمن الغافقي بعد معركة الشهيرة مع «شارل مارتلو في موقعة «بلاط الشهداء» ١١٤هـ - ٧٣٢م هو تاريخ انهيار الشرق الإسلامي أمام الغرب، وبداية الدراسة الميدانية للتراث الإسلامي والثروات المادية والبشرية في مشرقنا وغربنا الإسلامي، ومن هنا نستطيع أن نحدد التاريخ الاستشراقي» (١٦).

لكن الدكتور جان جوبير يفرض اعتبار أن اللقاء الأول بين الشرق العربي حصل في القرن الثامن الميلادي إبان الفتح الإسلامي الذي استقر في إسبانيا، وهدد جنوب

فرنسا، ففي رأيه أن هذا التوسع حصل في زمن لم يكن مفهوم «الشرق والغرب» قد توضح، إذ لم تتبلور المعالم الجغرافية والفكرية لهاتين الكتلتين في الغرب إلا في القرون الوسطى مع انطلاقة الحروب الصليبية، وربما بشكل أوضح إبان عصر النهضة (ق ١٦)، أما في الشرق فقد بدأ هذا الإحساس يتشكل مع سقوط القسطنطينية العام ١٤٥٣م» (١٧).

واعتمد العقيلي في جعل كتابه «المستشرقون» سجلاً تاريخياً لألف سنة من مسيرة الاستشراق على - جبريت دي أورلياك / ٩٨٨ - ١٠٣٠) باعتباره أول مستشرق (١٧)، وهذا ما يذهب إليه الدكتور مصطفى السباعي، حيث يورد: «لا يعرف بالضبط من هو أول غربي عني بالدراسات الشرقية، ولا في أي وقت كان ذلك».

لكن من المؤكد أن بعض الرهبان الغربيين قصدوا الأندلس في إبان عظمتها وتثقفوا في مدارسها... ومن أوائل هؤلاء الرهبان الراهب الفرنسي جبريت الذي انتخب بابا لكنيسة روما العام ٩٩٩م، بعد تعلمه في معاهد الأندلس وعودته إلى بلاده» (١٨) وعلى خطاه يسير الدكتور محمد ياسين عريبي فيؤكد: «تبدأ حركة الاستشراق الفعلية برحلة جبريت دي أورلياك من فرنسا سنة ٩٦٧م إلى قرطبة طلباً للحكمة في عهد الحكم الثاني» (١٩) ويكتب منديس بيدال في مؤلفه «إسبانيا جسر بين المسجد والكنيسة»: «ومن المعلوم أن مسافرين كثيرين جاؤوا من أوروبا قاصدين إسبانيا التي تستهويهم بما فيها من علوم إسلامية متفوقة تفوقاً ملموساً على الحضارة الأوروبية في ذلك العهد. حالات عديدة تبين كيف أن الحضارة الإسلامية - العربية أشرقت على أوروبا وأول المسافرين هو الراهب الفرنسي جبريت دي أورلياك «البابا سلفستر الثاني»، وعندما تأتي على ذكره ونستشهد به أنه أول قادم على إسبانيا يصطدم بمعارضة أولئك المناوئين للإسلام كما لو أن الإسلام يزرخ على عقول الكثيرين في فيلبيل إدراكها ويخلق الاضطراب في أحكامها» (٢٠) ويذكر المؤرخ ريشر: الذي «يعتبر جبريت أورلياك أول سفير لهذا العالم العربي... إنه أول اتصال يجري بين العالم العربي الجبار وأوروبا الهزيلة علمياً» (٢١) ويقر د. عبدالرحمن بدوي ضمناً أن البابا سلفستر «هو أول المستشرقين بحيث كان أقدم شخصية ترجم لها في موسوعته لمستشرقين في حين يرى الدكتور ساسي سالم الحاج (٢٢) أن أول

مستشرق هو بطرس المحترم، ويعتبر أن «الراهب الذي يهمننا في تأصيلنا للاستشراق هو بطرس المبجل (١٠٩٢ - ١١٥٦)» (٢٣) الذي أشرف على أول ترجمة للقرآن والتي أنجزت العام ١١٤٣م، ويرى المستشرق الألماني رودى ياريت هذا الحدث هو البداية بحيث يجزم بأن «بدايات الدراسات الإسلامية والعربية في أوروبا تعود إلى القرن الثاني عشر الذي تمت فيه لأول مرة ترجمة معاني القرآن الكريم إلى اللغة اللاتينية كما ظهر أيضاً في القرن نفسه أول قاموس لاتيني عربي. وما ذهب إليه ياريت في هذا الصدد سبق أن عبّر عنه كتاب المستشرق جوستاف دوجا «تاريخ المستشرقين من القرن ٢١ إلى القرن ١٩» الذي صدر في باريس في نهاية الستينات من القرن الماضي» (٢٤).

على أن أغلب الباحثين رأوا الحروب الصليبية البداية الحقيقية للاستشراق، لكنهم لم يحددوا تاريخاً معيناً وخصوصاً أن هذه الحروب امتدت لما يقرب من قرنين (١٠٩٧ - ١٢٩٥) حيث تم الإنزال الغربي بالشرق، وكانت الاحتكاكات مباشرة وهذه المرة على الأراضي الشرقية، وصاحب هذا نشاط دراسي دؤوب في الضفة الأخرى، ولابد وأن المدة التي استمرها الوجود الصليبي في الأراضي العربية ترك تأثيرات واضحة وعميقة على جميع المستويات ومنها السياسية والثقافية. يرى د. جان جيور أن اللقاء الفعلي تم في إطار الحروب الدينية: الحروب الصليبية، لكن لابد من ذكر بعض المحاولات الخجولة لفهم الشرق من قبل بعض المفكرين الفرنسيين كياردوكلوتي «بطرس المحترم» وجليوم الطرابلسي ونكولا دوكو. (٢٥) أما الدكتور عدنان وزان فإذ يردد منشأ الاستشراق إلى «عداوة غير المسلمين لدين الإسلام وهذا ظاهر منذ الأزمنة الأولى للدعوة الإسلامية، حيث إن شدة هذه العداوة لم تظهر إلا بعد الحروب الصليبية التي دامت زهاء قرنين من الزمان، فإن هذا التاريخ يمثل نقطة التحول في الصراع الفكري والعقائدي والسياسي بين الغرب المدعّم بالتغريب اليهودي والصهيوني وبين الشرق الإسلامي من ناحية أخرى، ولو أنعمنا النظر لرأينا التقارب بين بداية الحركة الاستشراقية، وبداية الحركة الصليبية، وما يؤكد ذلك هو بداية هذه الدراسات بصورة منطقية» (٢٦) والحروب الصليبية كما يرى بعض المستشرقين أنفسهم أنها من الأسباب الأولى التي أدت إلى توجيه الاهتمام نحو الدراسات الاستشراقية ومنهم يوهان فوك

الذي يقول: إن الاستشراق إذا ارتبط بالحروب الصليبية وأن المستشرقين الأوائل كانوا يرون في عملهم أنه جهاد وكفاح ضد الإسلام (٢٧) ويؤكد الدكتور حسين مروة أن «النواة لحركة الاستشراق بشكلها الثقافي، ترتبط بعلاقة وثيقة مع حركة «الاستشراق» بشكلها السياسي - العسكري التي كانت الحملات الصليبية نواتها الأولى كذلك، لكن الصلة بين الثقافة العربية الإسلامية وثقافة الغرب الأوروبي كانت قد انعقدت قبل الحركة الصليبية» (٢٨).

أما الدكتور عبد العظيم المطعني فإذ نشأة الاستشراق إلى فشل الحروب الصليبية وظهر «كأحد البدائل التي اهتدت إليها أوروبا لمواجهة الإسلام حين ظهر لها أن الحروب المسلحة باءت بالفشل أمام قوة الجهاد الإسلامي التي حسمت الأمور بين الشرق الإسلامي والغرب المسيحي إبان الحروب الصليبية» (٢٩).

وتعيد طائفة أخرى مولد الاستشراق إلى العام ١٢١٢ حين ارتأت الكنيسة تحت رئاسة البابا كلمنس الخامس وتحت ضغوط المبشرين الذين تزعمهم ريموند لوك، أن تنشأ كراسٍ للغة العربية في الجامعات الأوروبية، وهذا ما يقوله الدكتور محمد عبد المنعم خفاجي: إن الاستشراق بدأ «عندما قرر المجمع الكنسي في فينسا تخصيص كراسٍ لتدريس اللغات الشرقية، لكن بدء الحركة المنظمة كان في أواخر القرن ١٩» (٣٠).

ويورد إدوارد سعيد في كتابه «الاستشراق»: «فالغرب المسيحي يؤثر لبسده وجود الاستشراق الرسمي بصور مجمع فينسا الكنسي العام ١٢١٢ بتأسيس عدد من كراسي الأستاذية في العربية واليونانية والعربية والسريانية في جامعات باريس وأكسفورد وبولونيا وأفينون وسلامانكا، غير أن أي مسرد للاستشراق ينبغي أن يأخذ بعين الاعتبار لا المستشرق المحترف فحسب، بل كذلك المفهوم ذاته لوجود ميدان في ميادين الدراسة قائم على وحدة جغرافية وثقافية ولغوية وعرقية اسمها الشرق» (٣١).

وهناك اتجاه آخر يقول بظهور المؤسسات الاستشراقية بفروعها المختلفة الواضحة المعالم بعد سقوط القسطنطينية العام ١٤٥٣، ووصول الجيوش العثمانية إلى أسوار فينسا مما جعل أوروبا تهتز من جديد بعد أن استفاقت على أيدي شارل مارتل وشارلمان أنشودة رولان الأسطورية فعملوا

على برمجة وتنسيق وتوثيق دراسة الشرق بفرق عمل متكاملة دينية وفكرية وثقافية وأدبية وسياسية واقتصادية وعسكرية. (٣٢)

ويبدى جرجي زيدان بدلوه في الموضوع فيعتبر أن الانطلاقة كانت في القرن الخامس عشر في إيطاليا حيث كانت روما مشغولة في ذلك الحين بإخراج المبشرين إلى الشرق، فاضطروا إلى تعلم اللغة العربية... ومن هنا يبدأ الاستشراق في روما أو الفاتيكان، وقد بدأت روما عملها في هذا السبيل بإنشاء المطابع العربية وجمع كتب الشرق وحفظها في مكتبة الفاتيكان وغيرها» (٣٣).

ويجدها الدكتور حمدي زقزوق من جهته في النصف الأول من القرن السادس على يد المستشرق الكبير جيوم بوستل (١٥١٠ - ١٥٨١) الذي شغل أول كرسي للغة العربية في الكوليج دوفرانس و «الذي يعد أو المستشرقين الحقيقيين وقد أسهم كثيراً في إثراء دراسة اللغات والشعوب الشرقية في أوروبا وجمع في الوقت نفسه - وهو في الشرق - مجموعة مهمة من المخطوطات» (٣٤).

وهناك من يقول: إن الاستشراق بدأ بصفة جدية بعد فترة عهد الإصلاح الديني في أوروبا في نهاية ق ٦م وبداية ق ٧م، ذلك أن النواة الأولى للدراسات الاستشراقية كانت قد بدأت ق عصور وقرون سابقة لم تسمح لها الظروف بالظهور والعمل بصورة موجهة ومنظمة إلا في عهد الإصلاح الديني (٣٥) ويؤكد هذا الطرح د. ميشال جحا حيث يقول: «أن هذه المحاولات الاستشراقية التي بدأت في وقت مبكر لا تعدو أن تكون أعمالاً فردية محدودة إلى أن برزت على نطاق واسع في بعض البلدان الأوروبية في القرن ١٣ ويكاد يجمع الباحثون في تاريخ الاستشراق أن انتشاره في أوروبا ظهر بصفة جديدة بعد فترة ما يسمى في التاريخ الأوروبي بعهد الإصلاح الديني» (٣٦).

ويعتقد البعض بأن حملة نابليون على مصر كانت نقطة البداية بحكم أنها أول حملة غربية ترافق فيها الكتاب والسلاح، فقد صاحب جيوش نابليون مجموعة من العلماء الغربيين، كما أنها كانت إشارة إلى بدء عمليات الاستعمار الغربي للسيطرة على البلدان الإسلامية.

ولقد أورد جورج سليمان في كتابه «نابليون والإسلام» أن «الاستشراق كمذهب علمي أوجده نابليون» (٣٧) ومن جهة يرى جرنوت روتر قيام الاستشراق إلى ق ٨ «حيث

يقول: «لم يبدأ الاهتمام بالدراسات الإسلامية إلا بعد عصر التنوير ولم تتضح معالم صورة جديدة للشرق إلا ابتداء من ق ١٨» (٣٨).

وهو ما يذهب إليه كل من د. محمد عابد الجابري (٣٩) أما المستشرق الفرنسي أوديت بيتي فتري أن الانطلاقة كانت في القرن التاسع عشر (٤٠) وهو رأي يتطابق وجهة نظره، بن سالم حميش، «مع أن الكراسي الأولى لتدريس اللغات الشرقية تعود في الجامعات الفرنسية إلى ١٢٤٥ م، وأن المؤسسة الاستشرافية بجامعة ومعاهدها ومجالاتها المتخصصة قد بدأت تظهر منذ أواخر القرن الثامن عشر وطيبة التاسع عشر» (٤٢) ويضيف أن «القرن التاسع عشر هو بحق قرن الاستشراق بالمعنى التخصصي للكلمة» (٤٢)، ومما يزيكي هذا الطرح أن مفهوم «مستشرق Orientaliste» لم يظهر في أوروبا إلا في نهاية القرن ١٨، فقد ظهر أولاً في إنكلترا العام ١٧٧٩ وفي فرنسا العام ١٧٩٩ وأبرز مفهوم «الاستشراق-Orien talisme» في قاموس الأكاديمية الفرنسية في العام ١٨٣٨، كما أن أول مؤتمر للمستشرقين عقد العام ١٨٧٣ في باريس. ■

الهوامش:

- ١ - د. محمود زقزوق «الاستشراق والخلفية الفكرية للصراع الحضاري» - كتاب الأمة - عدد ٥ - ص ١٨.
- ٢ - د. ميشال جحا - «الدراسات العربية الإسلامية في أوروبا» - ص ١٨ - ط ١ / ٢٨ - معهد الإنماء العربي - بيروت ود. مصطفى السباعي «الاستشراق والمستشرقون» ص ١٣ - ط ٣ - ٨٥ - المكتب الإسلامي - بيروت - دمشق.
- ٣ - د. محمد المقداد «تاريخ الدراسات العربية في فرنسا» سلسلة «عالم المعرفة» الكويتية - عدد ١٦٧ - نوفمبر ٢٢ - ١٦.
- ٤ - محمد حسين - الاستشراق أصولاً ووظائف - جريدة «الحياة اللندنية»: ١٠٨٩٩ - ١٢ / ٢ / ١٩٤٤ - ص ١٨.
- ٥ - د. ساسي سالم الحاج «الظاهرة الاستشرافية وأثرها في الدراسات الإسلامية» - م / ج ١ / ص ٢٧ - ط ١ / ٩١ - مركز دراسات العالم الإسلامي - مالطا.
- ٦ - نفسه - ص ٢٨ - ٢٩.
- ٧ - د. ميشال جحا / مرجع سابق / ص ٥.
- ٨ - «الاستشراق والفكر الغربي في المشرق الغربي» - مجلة «دراسات عربية» اللبنانية -

عدد ٢ / ٤ - ص ١٠٠.

٩ - اقتصرنا فقط على المقطع الذي يهمنا، ولإطلاع على نص الحادثة راجع «المستشرقون والقرآن» ص ١٧، راجع كذلك «رسالة الجهاد» - ع / ٧ - ص ٨٥، وملحق الفكر الإسلامي» لجريدة «العلم» - ١٩ / ٣ / ١٩٩٣ - ص ٥.

١٠ - المستشرقون والقرآن - دراسة نقدية لمنهج المستشرقين» ص ١٧ و ١٨ ط ١ / ٩١ - مركز دراسات العالم الإسلامي - مالطا.

١١ - «عالم المعرفة» ع ٦٧ - ص ٧.

١٢ - (٧٤٩ م - ٦٧٦ م) خلف أباه على بيت المال في خلافة هشام، ثم اعتزل في دير القديس سابا في فلسطين له كذلك «منبع العلم» - وفيه بحث عن الفرق والمذاهب.

١٣ - «كتاب الأمة» - ع ٥ - ص ١٩.

١٤ - عن مجلة «الفكر العربي» اللبنانية - ع ٣٢ - ص ٢٠٩.

١٥ - «السيرة النبوية وأوهام المستشرقين» ص ٩ - ط ١ / ٨٨ - مكتبة وهبة - القاهرة.

١٦ - مجلة «شؤون عربية» مرجع سابق - ع ٢ / ٤ - ص ١٠.

١٧ - الشرق في مرآة الرسم الفرنسي ص ١٢ - ٩٢ - جروس برس - لبنان.

١٧ مكرر - رغم أنه يقول إن القديس التشيكي كيرلس «نزل بالشرق العربي حوالي ٨٣١ م، وسجل مجادلات للمسلمين وإكباره لهم وثناؤه على عملهم مع ترجمة لبعض آيات القرآن الكريم لعلها من أولى ترجماته إلى اللاتينية» «المستشرقون: ٢ / ٢٣٦).

١٨ - الاستشراق والمستشرقون ص ١٣ و ١٤.

١٩ - الاستشراق وتغريب العقل التاريخي العربي ص ١٣٧ - ط ١ / ٩٠ - المجلس القومي للثقافة العربية - الرياض.

٢٠ - ٢١ - ذكره د. سيهون الحايك في كتابه «تعربت وتغربت - أو نقل الحضارة العربية إلى الغرب» ص ٣٦ - ط ١ / ٨٧ - المطبعة البوليسية - لبنان.

٢٢ - استاذ مادة الاستشراق في جامعة بنغازي الليبية.

٢٣ - الظاهرة الاستشرافية مرجع سابق - م ١ - ج ١ - ص ٤٣.

٢٤ - ذكره د. حمدي زقزوق / مرجع سابق / ص ٢٠.

٢٥ - (الشرق في مرآة الرسم الفرنسي) مرجع سابق - ص ١٢ و ١٤، وجاء في جريدة «الحياة» ١٢ / ١٢ / ٩٢، «يعبد الحجيج والجنود الذين ركبوا البحار واخترقوا

الهضاب والجبال والأداء نحو الشرق الأوسط للزيارة أو للمساهمة في الحملات الصليبية أوائل المستشرقين» ص ١٨.

٢٦ - «الاستشراق والمستشرقون - وجهة نظر» ص ٢٧ - سلسلة «كتاب دعوة الحق»: السعودية التي كان يشرف عليها المرحوم أحمد محمد جمال - العدد ٢٤ - يناير ١٩٨٤ م.

٢٧ - نفسه - ص ٢٦.

٢٨ - «النزاعات المادية في الفلسفة العربية الإسلامية» ١ / ٦٧ - ط ٦ / ٨٨ - دار الفارابي - بيروت.

٢٩ - «أوروبا في مواجهة الإسلام» ص ١١٠ - ط ١ / ٩٢ - مكتبة وهبة - القاهرة.

٣٠ - «حركة الاستشراق» - مجلة «المنهل» - ع ٤٧١ - ص ١٩٩.

٣١ - الاستشراق: المعرفة - السلطة - الإنشاء» ترجمة كمال أبو ديب - ص ٨٠ ط ٢ / ٨٤ - مؤسسة الأبحاث العربية - بيروت.

٣٢ - دراسات عربية - ع ٣ / ٤ - ص ١٠١.

٣٣ - «تاريخ آداب اللغة العربية» م ٢ / ج ٤ / ص ٥٠٨ - ط ٢ / ٧٨ - منشورات مكتبة الحياة - بيروت.

٣٤ - الاستشراق والخلفية... مرجع سابق ص ٢٩.

٣٥ - نذير حمدان «الرسول صلى الله عليه وسلم في كتابات المستشرقين» ذكره د. الزمان - مرجع سابق - ص ٢٦.

٣٦ - الدراسات العربية الإسلامية أوروبا - ص ١٨ و ١٩.

٣٧ - عن «الإسلام اليوم» - مرسل بوزار - ص ١٩ - ط ١ / ٨٦ - المؤسسة العربية للدراسات والنشر - بيروت «بإشتراك مع النيونسكو».

٣٨ - مجلة «الفكر العربية» - عدد ٣٢ - ص ١٧٢.

٣٩ - ورد في مقال له: «... مع أن الاستشراق جعل مهمته الرئيسية إن لم تكن الوحيدة هي معرفة الشرق وذلك منذ قيامه في القرن الثامن عشر، فإن حاجة الغرب إلى معرفة الشرق بقيت قائمة تتجدد باستمرار...» راجع جريدتي «الشرق الأوسط» ص ١٩ و «الاتحاد الاشتراكي» ص ٢ - ليوم ١٧ - ٩٤.

٤٠ - راجع حوار أجرته معها جريدة «المحرر» عدد ٢٦١ - ١٨ - ٩٤ - ص ١٦.

٤١ - الاستشراق في أفق اسناداته ص ٧ ط ١ - ٩٠ / المجلس القومي للثقافة العربية - الرياض.

٤٢ - نفسه - ص ١٩.

الدعوة إلى الله لغة:

والدعوة لغة هي الصياح أو النداء والطلب، تقول، دعوت فلانا، أي صحت واستدعيته وقد تتعدى بحرف الجر «إلى» فيراد بها الحث على فعل شيء، تقول: دعاه إلى الشيء تعني: حثه على قصده ودعاه إلى الصلاة، ودعاة إلى الزكاة، ودعاه إلى الدين وإلى المذهب، حثه على اعتقاده. (١)

أو الحث على قصده، أو المحاولة العملية أو القولية لإمالة الناس إليه. (٢).

التعريف الاصطلاحي:

عرفها بعض العلماء بأنها قيام العلماء والمستترين في الدين بتعليم الجمهور من العامة ما يصرهم بأمر دينهم ودينهم على قدر الطاقة (٣)، وهناك تعريفات كثيرة جداً للدعوة:

التعريف الشرعي للدعوة:

وأما التعريف الشرعي للدعوة فيعرفها شيخ الإسلام ابن تيمية إذ يقول: «الدعوة إلى الله هي الدعوة إلى الإيمان به، وبما جاءت به رسله، بتصديقهم فيما أخبروا به وطاعتهم فيما أمروا» (٤).

ويعرفها الدكتور السيد الوكيل إذ يقول: «الدعوة إلى الله هي جمع الناس على الخير ودلائهم على الرشد بأمرهم بالمعروف ونهيهم عن المنكر - قال تعالى: (ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بها المعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون) (٥)، ويقول الشيخ محمد الصواف: «الدعوة هي رسالة السماء إلى الأرض، وهي هدية الخالق إلى المخلوق، وهي دين الله القويم، وطريقه المستقيم وقد اختارها الله وجعلها الطريق الموصل إليه سبحانه (إن الدين عند الله الإسلام) (٦)، ثم اختارها لعباده وفرضها عليهم ولم يرض بغيرها بديلاً عنها: (ومن يبتغ غير الإسلام ديناً فلن يقبل منه وهو في الآخرة من الخاسرين) (٧).

ويعرف الشيخ فتحي يكن الدعوة فيقول «الدعوة هدم وبناء، هدم للجاهلية بكل صورها وأشكالها سواء أكانت جاهلية أفكار أم جاهلية أخلاق أم جاهلية نظم وشرائع، في نظام حكمه وأسلوب معيشتها، في تطلعه العقدي للكون والإنسان والحياة معاً. (٨)

وهذه التعاريف كلها تلتقي حول مضمون مهم جداً، هو أن الدعوة ليست مقصورة على مجرد التعريف والبلاغ، بل يجب أن تتعدى مرحلة البناء والتكوين والعمل لإنقاذ المجتمع من الضلال وظلمات الجهل إلى الهدى ونور العلم.

فرضية الدعوة ووجوبها على كل مسلم

والدعوة إلى الله على هذا النحو مشروعة على سبيل الفرض والإيجاب - لا يصح إهمالها أو التفريط فيها - وذلك للأوامر الواردة في هذا الشأن المباشرة أو غير المباشرة، الصريحة أو الضمنية منها.

يقول علماء المنطق: «الحكم على شيء فرع عن

تصوره». إذ لا يمكن الحكم على المجهول، كما

لا يمكن الحكم على شيء مختلف في تحديد،

ماهيته، وتصوير حقيقته، أي شيء هو، لذا كان

علينا بادئ ذي بدء أن نكشف عن مفهوم الدعوة

إلى الله وحقيقتها وأهميتها بالنسبة للمجتمع

المسلم.

بقلم: عبد العليم أحمد محمد عوض

مفهوم الدعوة إلى الله وأهميتها

الأمر المباشر:

(ولكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون)(٩)، وقوله صلى الله عليه وسلم: «يلبغ الشاهد الغائب فإن الشاهد عسى أن يبلغ من هو أوعى له منه»(١٠)، «بلغوا عني ولو آية»(١١)، ومن الأوامر الصريحة غير المباشرة قوله تعالى: (ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن)(١٢)، وقوله تعالى: (وادع إلى ربك أنك لعلى هدى مستقيم)(١٣)، وقوله تعالى: (فلذلك فادع واستقم كما أمرت)(١٤)، وهذه جميعاً أوامر صريحة ومباشرة بإبلاغ الدعوة، والأمر إذا أطلق يفيد معنى الوجوب والإلزام، ما لم تكن قرينة تصرفه عن الوجوب إلى غيره، ولا قرينة هنا.

وإذا كان هذا الخطاب للرسول وأصحابه بتبليغ الدعوة - فكيف بنا نحن المسلمين الآن الذين شأنا التفسير والتفريط - فالأمر في حقنا - «بعد ضياع الإسلام وضياح أبنائه وأراضيه» أوكد وأوجب للأمر التالية:

١ - فالأمر واجب وفريضة لأن رسالة رسول الله قائمة إلى قيام الساعة: (وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين)(١٥) - (قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً)(١٦)، (ولكن رسول الله وخاتم النبيين)(١٧).

٢ - وكذلك فالأمر واجب وفريضة لقوله تعالى: (إن الذين يكتُمون ما أنزل الله من الكتاب ويشترتون به ثمناً قليلاً أولئك ما يأكلون في بطونهم إلا النار)(١٨)، ولقوله: (وإذا أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبدوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترتون)(١٩).

٣ - وكذلك فالأمر فريضة وواجب - لأن التمكين لدين الله في الأرض يحقق الفلاح في الدنيا والآخرة وحفظ حق الحياة على الناس من حولنا واجب، والدعوة طريق لتحقيق هذا الواجب وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.(٢٠)

٤ - كذلك فالأمر فريضة وواجب - لأن العالم الآن يبحث عن الإسلام بعد أن عجزت كل النظم المادية والبشرية عن أن تقدم ما يسعد حياة الإنسان، وأصبح الناس يبحثون عن الإسلام الصحيح الذي يجدون فيه كل سعادتهم ومنشدهم، كما يقول ابن القيم - رحمه الله - حاجة الناس إلى الشريعة أعظم من حاجتهم إلى التنفس - فضلاً عن الطعام والشراب - لأن غاية ما يقدر عند عدم التنفس موت البدن. وأما ما يقدر في موت الشريعة هو موت النفس والروح والقلب جملة وهلاك إلى الأبد وشتان بين هذا وهلاك البدن بالموت.(٢١)

٥ - كذلك لأن حياة البشر وسعادتهم ورقبهم ارتبطت ارتباطاً وثيقاً بالمحافظة على الدين وكم من أمة أهلكت بانحرافها عن طريق الهداية ومن نجا منهم من العذاب الدنيوي فحياتهم كالأنعام بل هم أضل.

٦ - لا غنى للبشرية في أي جيل أفراداً كانوا أو جماعات عن الدين، إذ يؤكد هذا تتابع بعثة الأنبياء لتقيم المعوج وتهدي الضال وترد الشارد وتذكر الغافل وتستقيم حياة الناس ما قام فيهم دين الله ويعاودها الانحراف كلما خبت فيها جذوة الدعوة إلى الله سبحانه وتعالى، ولهذا كانت الدعوة إلى الله هي عماد حياة الأمة واستقرارها واستمرارها راشدة مهدية، ولكي يحفظ للأمة هذا الاستقرار يجب أن يكون منطلق

الاهتمام هو أساس هذا الاستقرار وعامله الرئيسي وهو إحياء وإنماء وظيفة الدعوة إلى الله في نفس كل مسلم، لتستمر رسالة الدين وتبقى وظيفته وتؤدي واجباته وتظهر آثاره على مسرح الحياة في الناس.

٧ - إن الدعوة إلى الله - من هذا المنطلق - لصيقة بالمجتمع تخاطب أفراداً وجماعاته صغاراً وكباراً وتتعامل عن قرب مع المؤثرات فيه، وهي متغيرة متطورة ولذلك يجب أن تسير الدعوة في تخطيطها ووسائلها وأساليبها مع حاجة المجتمع لكي تنفذ فيه وتصل رسالتها إليه بأمن وسلام.

٨ - إن التغير الكبير في المجتمع سواء على المستوى المحلي أو العالمي، واتساع الرقعة وتضاعف البشرية وتهيؤ الجديد من الوسائل والأساليب والإمكانات التي لم تكن متاحة من قبل، كل هذا يستدعي أن تكون الدعوة تخطيطاً وتنفيذاً وتقويماً ووسيلة - ذات مستوى يتلاءم مع مكانتها والحاجة إليها وما لديها من مقدرات وإمكانات كبيرة مراعى في ذلك كله حاجة المجتمع الذي تعمل فيه وظروفه وتلك مسؤولية لا يمكن أن يقوم بها الجهد الفردي وحده - لذلك يجب أن تتضافر تلك الجهود من الأفراد والجماعات لتنهض بالدعوة إلى الله في إطار دعوى، مؤسسة مشتركة تحقق البلاغ المبين المطلوب من هذه الأمة مصداقاً لقوله تعالى: (فهل على الرُّسل إلا البلاغ المبين)(٢٢).

أهمية العمل الدعوي في المجتمع

يقول الرسول صلى الله عليه وسلم: «كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه»(٢٣)، فالأصل في بني آدم هو سلامة الفطرة، والفطرة هي الإسلام، ولكن يطرأ عليها الانحراف تحت أي عامل أو ظرف يزيغ في حياته بعد ذلك.

وقد جاءت بعثة الأنبياء لتحافظ على هذه الفطرة ولترد المعوج منها إلى جادة الصواب والرشد مرة بعد أخرى حتى جاءت بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وكانت رسالته هي الخاتمة، وتحملت أمته واجب الدعوة إلى الله والقيام على المجتمعات بالإرشاد والإصلاح.

وقامت بالدعوة إلى الله في مراقبة المجتمع واعادته إلى جادة الرشd مرة بعد أخرى، والدعوة إلى الله هي صمام الأمان في المحافظة على بقاء الدين ابتداءً وانتهاءً وإنماءً، فإن الدعوة إلى الله سبحانه وتعالى تحمي المجتمع من الغلو في مختلف أوجه الحياة، لأن الغايات التي يسعى إليها الداعي إلى الله هي إقامة العدل وإحياء فريضة الوسطية في الدين، غاية كبيرة من غايات الرسل جميعاً، يقول تعالى: (لقد أرسلنا رسلاً بالبينات وأنزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط) وهو العدل، فلا إفراط ولا تفريط بعيداً عن كل صفة من صفات الغلو أو النقص في حقوق الله أو حقوق الناس أو حقوق النفس.(٢٤)

هذا التوسط الذي يتحقق من خلال جهود الدعاة إلى الله يوفر للمجتمع استقراراً فريداً يجعل أفرادهم يمارسون حياتهم ويزاولون عباداتهم ويؤدون واجباتهم على نور وبصيرة: (الذين آمنوا ولم يلبسوا إيمانهم بظلم أولئك لهم الأمن وهم مهتدون) (٢٥).

والدعوة صلة بالاستقرار النفسي سواء على المستوى الفردي أو المجتمعي من خلال ما يوفره العمل الدعوي من توضيح ما يتعلق بأمور الغيب، ذلك أن ما يخفى على الفرد أكثر مما يعلمه، وهو بحاجة ملحة إلى توجيه الأمور الغيبية بالنسبة له توجيهاً يهيء له راحة

القلب وصفاء النفس.

فالموت وما بعده من الحساب والجنة والنار إذا غفل عنها الإنسان تغير سلوكه وانحرفت أفكاره وتشئت غاياته، أما إذا تمت تجليتها وتعامل معها تعاملًا سليمًا سمت نفسه إلى أخلاق وسلوك وأهداف سامية تضيء على حياته وحدة الغاية والهدف، لا تشئت فيها ولا تناقض ولا تعارض وتجعله يحمل بين جوانحه نفسًا مطمئنة في كل خطواتها. (٢٧)

وعندما تتحد الأهداف تتحد القلوب، وينمو في المجتمع التآخي والألفة بدءًا من اللقاء اليومي المتكرر في المسجد والصلاة خلف إمام واحد، وانتهاءً بسائر أمور العبادة الأخرى التي تصب كلها في نهر واحد يتجه نحو مرضاة الله سبحانه وتعالى.

والحديث عن وحدة الهدف يذكر بالآثر الكبير للدعوة في الوحدة الكاملة للأمة الإسلامية، ذلك أن الوحدة الإسلامية تنطلق من وحدة الفكر والثقافة بالإضافة إلى وحدة الأهداف والغايات، وهذا هو الأساس المكين لكي تتحد شعوب الأمة الإسلامية.

وللدعوة إسهامها في وحدة الأمة الإسلامية، كما أن لها الدور الأسمى في المحافظة على وجود الأمة واستمرار مبادئها وسلامتها عقيدتها، وتنمية العزة في نفوس أبنائها، (وقد تبين أن أي أمة أو جماعة ليس فيها روح الدعوة والتقدم لا تحافظ على وجودها وعلى مبادئها وعقيدتها وأن موقف المدافع يبقى موقف الضعيف المعرض للخطر، وكل من لا يكون داعية يكون هدفًا لدعوة أخرى، وقد ثبت بالتجربة أن خير وسيلة للإيمان بالمبدأ والثبات عليه ومثانة العقيدة والاستماتة في سبيلها هي الدعوة إليها، فالداعية دائمًا قوي الإيمان بمبادئه، متحمس في عقيدته، نشيط في عمله مستهين بغيره، فإذا أردنا أن نخلق في طلبتنا هذه الصفات، وأن يخرجوا من الخطر على دينهم، ونأمن عليهم الاندماج في غيرهم والوقوف في المعسكر المخالف فينبغي علينا أن نجعلهم دعاة، وإذا أردنا أن نجعلهم متدينين فينبغي علينا أن نجعلهم دعاة إلى الدين، وقد جربنا ذلك في الهند (٢٨) وكان نجاحنا باهرًا. (٢٩)

وإن كنا اليوم ندرك الفارق الكبير والسباق الرهيب للغرب على الأمة الإسلامية، فإن اللحاق بهذا الركب والاستفادة مما عنده ليس في التركيز على استخدام وسيلتهم فحسب، بل هناك ما هو أعم وأجدي وهو حمل هذه الدعوة الإسلامية إليهم، وعندها يصبح هذا التفوق ملكًا للمسلمين يستفيد منه القاصي والداني في هذا الأمة على حد سواء.

وأخيرًا فإن العمل الدعوي في الأمة شهادة تزكية لها، فالخيرية التي وصفت بها الأمة ارتبطت بالقيام بالدعوة، وانتفاء الدعوة انتفاء للخيرية (٣٠)، التي قامت عليها، قال تعالى: (كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله) (٣١). وهذه الخيرية المتحققة للأمة بصفتها «أمة واحدة» من خلال الدعوة إلى الله، كأنما تشير إلى جانب مهم وهو أن الاستقرار الأمني والسياسي لهذه الأمة أيضًا مرتبط بالدعوة، ومتى انفرط عقد الدعوة لم تكن بعد ذلك «أمة» وإنما أفراد موزعون شتى.

هذه الصلة الوثيقة بين الدعوة والمجتمع تلقى مزيدًا من المسؤولية وتتطلب جهدًا متميزًا يتناسب وحجم الحاجات والتحديات، التي لا بد أن تتضافر فيها كل الإمكانيات المعاصرة وتسخيرها لتقديم الدعوة

للناس بأفضل طريق وأنجح أسلوب دون أن يمس ذلك المضامين الثابتة للدعوة. ■

الهوامش

١- انظر في الصحاح للجوهري، والمعجم الوسيط، والصحاح في اللغة والعلوم.

٢- مجلة الوعي الإسلامي العدد ٣٤٦ - جمادى الآخرة ١٤١٥ هـ - نوفمبر ١٩٩٤ م الكويت.

٣- انظر الدعوة الإسلامية - أصولها ووسائلها - د. أحمد غلوش - ص ١٠.

٤- انظر مجموعة الفتاوى لابن تيمية - ١٥/١٥٧.

٥- سور آل عمران - ١٠٤، هذا الكلام ورد في كتاب «أسس وآداب الدعاة» محمد السيد الوكيل.

٦- آل عمران - ١٩.

٧- آل عمران - ٨٥.

٨- الإسلام - فكرة - حركة - انقلاب - أ. فتحي يكن ص ٣٩.

٩- آل عمران - ١٠٤.

١٠- الحديث جزء من حديث طويل / أخرجه البخاري في الصحيح كتاب العلم باب قوله: «رَبِّ مُبْلَغ أَوْعَى مِنْ سَامِعٍ».

١١- الحديث أخرجه البخاري في صحيحه كتاب أحاديث الأنبياء وكذلك الترمذي في السنن - كتاب العلم، والدارمي في السنن - المقدمة.

١٢- سورة النحل - ١٢٥.

١٣- سورة الحج - ٦٧.

١٤- سورة الشورى - ١٥.

١٥- سورة الأنبياء - ١٠٧.

١٦- سورة الأعراف - ١٥٨.

١٧- سورة الأحزاب - ٤٠.

١٨- سورة البقرة - ١٧٤.

١٩- سورة آل عمران - ١٨٧.

٢٠- انظر كتاب: «كيف ندعو إلى الإسلام» - د. فتحي يكن.

٢١- مفتاح دار السعادة - ابن القيم.

٢٢- سورة النحل - ٣٥.

٢٣- انظر فتح الباري بشرح صحيح البخاري لابن حجر العسقلاني ج ٣ - ص ٢٤٥ حديث رقم ١٣٨٥.

٢٤- سورة الأنعام - ٨٢.

٢٥- انظر كتاب د. عبدالحليم محمود / فقه الدعوة إلى الله ج ١ ص ٥٦.

٢٦- المصدر السابق - فقه الدعوة إلى الله.

٢٨- القائل هو فضيلة الشيخ أبي الحسن الندوي.

٢٩- أبو الحسن الندوي - كيف توجه المعارف في الأقطار الإسلامية - ص ١٩.

٣٠- انظر تفسير المراغي ج ٤ - ص ٣٠، وكذلك انظر أمين حسن إصلاحي - منهج الدعوة إلى الله - ص ٢٩.

٣١- سورة آل عمران - ١١٠.

البيروني أعظم عقلية معرفية عرفها التاريخ

لعبت الحضارة الإسلامية اعظم دور في ارساء قواعد وأسس بناء الحضارة العالمية وبخاصة في مجال العلوم الطبيعية، وقد اعترف الغرب والشرق بهذا الدور العظيم الذي لعبته هذه الحضارة، كما لم يحدث ان فرغت المكتبة الغربية والشرقية من الإشارة الى ماللمسلمين من اثر بارز وجهد بالغ ملموس، في مجال العلوم: الفلكية، والطبية، والكيميائية، والرياضية، لدرجة ان صور العلماء العرب قد تصدرت بعض دور العلم، والمكتبات الرئيسية، الامر الذي يمثل اعظم تقدير، واجل اعتراف بما يمثله اثر المسلمين في تاريخ العلوم، ودورهم في نقل العلوم القديمة عن «اليونان» ثم نقلها مرة اخرى الى «أوروبا» من خلال حركة الترجمة في كل من «اسبانيا» و«إيطاليا» تلك الحركة التي تعد بمثابة العامل الفاعل في اشعال جذور النهضة الاوروبية.

التحق ببلاد السلطان «قايوس بن شجير» واتيحت له الفرصة لان يتلمذ على يد العالم «ابو سريء عيسى» وقد ألف خلال اقامته في هذه المدينة اول كتبه الرئيسية (الآثار الباقية عن القرون الخالية) وهو كتاب يعد موسوعة في علمي الفلك، والنجوم.

وقد التقى في اثناء اقامته بـ «جرکان» بأشهر علماء زمانه وفيلسوف عصره، العالم الكبير «ابن سينا» فجمعت بينهما الصداقة الوطيدة، وتبادلا سويا المراسلات، وتناقشا في المسائل والآراء.

وعلى الرغم من ان البيروني كان على صلة وثيقة وعلاقة قوية بـ «ابن سينا» والعالم الكبير «الفارابي» الا انه من ناحية نزعته العلمية يعد في الحقيقة تلميذاً لـ «الكندي» فيلسوف العرب و«المسعودي» الذي كان يمثل النزعة الانسانية.

واذا كان «ابن سينا» يمثل الروح العلمية الفلسفية في جميع الافكار ووضعها على شكل نظريات واحكام عامة فان البيروني يمثل روح النقد الجريء، فلقد امتاز بأنه ذو روح ناقدة جريئة.

ولقد كان البيروني على جانب كبير من الدهاء، وسعة الحيلة، والذكاء الخارق والى جانب ذلك فقد كان معروفا بسعة الاطلاع،

بقلم: محمد رجاء حنفي

درس البيروني منذ صغره الرياضيات، والفلك والطب وعلم التاريخ والتقاويم واستوعب ذلك كله استيعاباً كاملاً، وعندما شب عن طوقه استقر في بلاد بلطامراء ذلك العصر الذين كانوا يبذلون أقصى طاقاتهم لاجتذاب العلماء والادباء الى بلادهم، ويهيئون للعلماء افضل السبل والاجواء للتأليف والبحث. ثم بعد ذلك اضطر البيروني الى ان يهجر مسقط رأسه ومحل ولادته سعياً وراء الحياة الهادئة، والمعيشة الرغدة، حيث استقر في مدينة «جرکان» التي تقع في الجنوب الشرقي لبحر «قزوين» وهناك

ولم يكتف العلماء العرب بنقل العلوم او شرحها، بل توسعوا فيها، و اضافوا اليها اضافات مهمة شقت بها الطريق الى العصر الحديث، عصر التجربة والخطأ، والبحث العلمي الجاد.

ولو استعرضنا الاسماء الكبيرة، والتي تبدو وكأنها نجوم لامعة في سماء العصور الوسطى لتبين لنا قيمة المساهمة العربية الاسلامية الفاعلة في الحضارة الانسانية، مثل: الكندي وثابت بن قرة، و الحسن بن الهيثم، وابن البطار وابن سينا وجابر بن حيان و ابو بكر الخوارزمي والرازي وابن يونس المصري وابو الريحان البيروني الذي يعد نقطة الوصل وهمزتها القوية بين الثقافة الهندية والثقافة الاسلامية والذي خصصنا لها موضوعنا هذا:

نشأته وحياته

ولد أبو الريحان البيروني - محمد بن أحمد - في شهر ذي الحجة، من سنة ٣٦٢ من الهجرة، الموافق الرابع من شهر سبتمبر، من سنة ٩٧٣ من الميلاد، في ضاحية من ضواحي خوارزم، وتقع هذه الضاحية الآن والتي صارت تحمل اسم شمال مدينة «كييف» على نهر «أموداريا» في جمهورية «اوزبكستان».

كان البيروني باحثاً
فيلسوفاً، رياضياً
جغرافياً، ذا ثقافة
واسعة ومن أعظم
علماء الإسلام ومن
أكابر العلماء.

فلأيرى الا منكبا على تحصيل العلوم، عاكفا على قراءة الكتب ودراسة ما فيها بدراية وإلمام كاملين، فلأيفارق القلم يده، ولأعينه النظر، ولأعقله التفكير، ولذلك قضى البيروني معظم حياته في كشف قناع المشكلات.

لغات البيروني

وكان البيروني يجيد أكثر من لغة، فهو إلى جانب إجادته للغة العربية، واللغة الفارسية إجادة تامة، كان ملما باللغات: «السنسكريتية» و«اليونانية» و«العبرية» و«السريانية» هذا بالإضافة إلى لهجة «خوارزم» مسقط رأسه.

ولم يكد يأت عام ١٠١٠ من الميلاد حتى عاد البيروني إلى «خوارزم» مرة ثانية فكلفه أميرها «المأمون بن محمد خوارزمية» بالقيام ببعض المهام السياسية بيد أن أيامه لم تدم في بلاطه، إذ ظهر على المسرح السياسي محمود بن سبكتكين الذي تمكن من أن يستولى على أكثر السلطنات الصغيرة، والإمارات التي كانت تحت إشراف الدولة «السامانية» ومن بينها «خوارزم» ووقع عدد كبير من العلماء ومن بينهم البيروني في قبضة يده، وكاد أن يقضي عليه لولا أنه أدرك قيمته العلمية، ففقيه منه واستصحبه معه في غزواته إلى بلاد «الهند» في ثلاث عشرة غزوة.

وقد أتى البيروني خلال تلك الفترة أن يحيط بعلوم «الهند» ويلم بمعارفها وأن ينشر في نفس الوقت العلوم العربية واليونانية في تلك البلاد، وبعد وفاة «محمود بن سبكتكين» خلفه ابنه «مسعود» ففقه البيروني وألحقه ببلاطه، وهناك أخرج سفره العظيم، والذي أطلق عليه اسم «القانون المسعودي في الهيئة والنجوم».

ويعتبر هذا الكتاب موسوعة وحده في علوم: الفلك، والجغرافيا، والهندسة، والرياضيات، ويبحث فيه البيروني عن هيئة الموجودات الكلية في العالم، وعن العالم كجرم مستدير الشكل، وعن كروية الأرض، وكروية السماء، وعن الكسوف، والأيام، وشهور العرب، وشهور «الفرس»، والأعياد، والمناسبات الدينية عند مختلف الأمم، وحساب المثلاثات وبخاصة

حساب المثلاثات الكروية، ودوائر الكرة السماوية، وصورة الأرض وأبعادها، وحساب المسافات بين بلدين معلومي الطول والعرض، وسمت القبلة، وحركات الكواكب المتحدة.

وبعد أن تنقل البيروني كثيرا في بلاد «الهند» عاد مرة أخرى إلى «خوارزم» وظل بها إلى أن وافاه الأجل المحتوم، في الثالث من شهر رجب، سنة ٤٤٨ من الهجرة الموافق للثالث عشر من ديسمبر، سنة ١٠٤٨ من الميلاد.

وتذكر بعض المراجع التاريخية أن وفاته كانت سنة ٤٥٠ من الهجرة، معتمدة في ذلك على ما جاء في مقدمة كتابه «الصيدلة في الطب» أن عمره قد نيف على الثمانين سنة هجرية، فإذا صح ميلاده سنة ٣٦٢ من الهجرة، فإنه يتعين أن يكون على قيد الحياة خلال سنة ١٠٥٠ من الميلاد.

تراثه العلمي

لأبي الريحان البيروني عدة مؤلفات عظيمة القيمة رفيعة القدر في الفلك والرياضيات والجغرافيا والتاريخ والطب والفلسفة وغير ذلك من العلوم الأمر الذي لا يدع مجالا للشك في أنه كان يتمتع بعقلية جبارة وروح متفتحة، ومقدرة كبيرة على الاستيعاب وعلى الأداء.

وقد بلغت مؤلفاته قرابة المئة والثمانين كتابا، لم يصلنا منها إلا القليل ككتاب «القانون المسعودي في الهيئة والنجوم» و«تاريخ الهند» و«راشيكات الهند» و«الأبعاد» و«الأجرام» و«الصيدلة في الطب» و«الجماهر في معرفة الجواهر» و«استخراج الأوتار في الدائرة» و«الآثار الباقية عن القرون الخالية» و«التفهيم لأوائل صنائع التجيم» وما إلى غير ذلك من مؤلفاته القيمة.

**ابتكر البيروني
نظرية جديدة لاستخراج
محيط الأرض سماها
علماء الغرب «قاعدة
البيروني»**

كما طرقت اهتمامات البيروني جميع مجالات العلوم على اختلاف أنواعها، وتنوع فنونها وهذا التراث الضخم العظيم القيمة من الناحية العلمية قد نقل بعضه عن طريق الترجمة إلى اللغات: «الفرنسية» و«الانكليزية» و«اللاتينية» و«الألمانية» فجاء ذلك بحرا زاخرا ومنهلا عذبا لعلماء «أوروبا» في دراساتهم العلمية والتاريخية لبلاد الشرق.

أعظم عقلية عرفها التاريخ

إن ماحققه البيروني من أعمال وما أدخل من نظريات جديدة، جعلته يستحق بأن يوصف عن جدارة بأنه «أعظم عقلية عرفها التاريخ».

ولم يكن البيروني يؤمن بقاعدة «اعتناق الأراء المسلم بها» من غير تحقيق أو تدقيق ويصر على وجوب مراقبة الأمور ومباشرتها، أي أن الإنسان يجب عليه أن يمتحن الأشياء بعقله، ويبحث عنها، ويخضعها لمختلف ألوان التجربة، فهو لم يتخذ أقوال المتقدمين حجة ثابتة، وقضية مسلمة، لاتجوز مناقشتها، ولا يمكن أن يتطرق إليها الشك، ولا يكتفي بالاستنتاج المجرد، لأنه يرى أن العلم اليقيني لا يحدث في احساسات يؤلف بينها العقل على نمط منطقي ويحذر من قبول التقليد قبولاً أعمى.

ويرى أن من يقول: «الله أعلم» لا يحق له أن يعفي نفسه من المسؤولية، ومسؤولية الجهل بالأمور فيما ينبغي أن يكون من علم الإنسان، كما أنه كان يعتمد على المصادر الأولية فيقرأ الكتب في أصولها، وليس مما نقله عنها الآخرون.

ويعتد ما وضعه البيروني من منهج في البحث عملاً عظيماً، وجهداً فريداً، وقد كان يهتم باتخاذ الوسائل الضرورية للبحث، والكشف عن الحقائق.

ولقد كان البيروني يعنى أشد العناية بالمقدمات في كتبه، ويميل إلى اطالتهن والأسباب فيها، حتى كأنها تبدو كتباً قائمة في حد ذاتها، وفي هذه المقدمات يرسم طريقته في البحث، وأسلوبه في استخلاص الحقائق، وهذه الطريقة لاتخرج عن طرق البحث في العصر الحديث، ولا عن الطريقة العقلية الحديثة.

التي يفتخر بها الأوروبيون، ويزعمون أنهم هم الذين وضعوا أصولها.

وقد ظهرت هذه الطريقة في «أوروبا» في القرن السابع عشر عندما ساد العلم وهذه الطريقة تقوم على ملاحظة الظواهر وتحليلها تحليلًا عقليًا، ثم ربط هذه الظواهر ببعضها بعضًا، ووضع الفروض في حلها، وامتحانها، وتجربتها، وإبعاد ما تدل التجربة على خطئه، فهي في أساسها تقوم على التجربة والملاحظة، وعدم التأثر بما ورد في كتب القدماء أو جاء في الكتب الدينية ومقررات الكنيسة.

ثم جاء من بعده عالم زمانه وعبقري عصره «ابن خلدون» الذي ضمن مقدمته المشهورة في التاريخ بعضًا من هذه النظريات.

وللبيروني كتاب يعد من أشهر ما ألفه من كتب، وهو كتاب «تحقيق ما للهند من مقولة مقبولة في العقل أو مرذولة» وقد جمع فيه كل المعلومات من واقع حسبه ومشاهداته أثناء زيارته المتكررة لهذه البلاد.

ويبحث هذا الكتاب في معتقدات الهنود وشرائعهم، وفي أحكام العبادات ونظام الطبقات ومختلف أوجه الحضارة، والنشاط البشري، كأنواع الخط، والنحو والشعر، وعلم الفلك ويعتبر هذا الكتاب إلى وقتنا الحاضر مصدرًا من أهم مصادر الحضارة الهندية وفلسفتها، فهو لا يترك ناحية من نواحي الدين والفلسفة والحقيقة الإلهية إلا ويدرسها، ولا يترك ناحية من نواحي المادة والفردوس والجحيم والأرواح وتناسخها أو حلولها في موضع الجزاء من الجنة أو النار إلا ويحللها.

ولقد شملت ابتكارات البيروني في الرياضيات: المتواليات الهندسية، وتثبيت الزوايا وحل الكثير من المسائل الهندسية فضلًا عن مساهمته الفعالة في تطوير حساب المثلثات، وكان له عدد من النظريات المهمة في سرعة الضوء التي تزيد عن سرعة الصوت سرعة هائلة وتمكن من معرفة الثقل النوعي لبعض العناصر والمركبات، بابتكاره طريقة فريدة في نوعها لم يسبقه إليها أحد، وذلك عن طريق استخدامه لجهاز مخروطي الشكل فوهته منكسرة إلى أسفل ومن ثقل الجسم في

الهواء والماء تمكن من معرفة مقدار الماء المزاج، ومن مقدار الماء المزاج ووزن الجسم في الهواء قدر الثقل النوعي لتسع وعشرين عنصرًا بسيطًا ومركبًا من الأحجار الكريمة.

ويعد البيروني هو أول من شرح الأرقام الهندية شرحًا وافيًا وهذه الأرقام هي التي اتخذت أساسًا للأرقام العربية، يقول البيروني: إن صور الحروف وأرقام الحساب تختلف باختلاف المحلات وإن العرب أخذوا أحسن ما عند الهنود فقد كانت لدى الهنود أشكال عديدة للأرقام فذهب العرب بعضها وكونوا من ذلك سلسلتين، عرفت أحدهما بالأرقام الهندية وهي التي تستعملها أكثر الأقطار الإسلامية، وعرفت الثانية باسم الأرقام الغبارية وقد انتشر استعمالها في بلاد المغرب والاندلس، عن طريق هذه البلاد دخلت الأرقام الغبارية إلى أوروبا، وعرفت عندهم باسم الأرقام العربية.

وقد ابتكر البيروني نظرية جديدة لاستخراج محيط الأرض واستخدم في ذلك معادلة لحساب نصف قطر الأرض، وسماها علماء الغرب «قاعدة البيروني». ولم ينس إلى جانب تعمقه في العلوم الطبيعية والرياضية والفلكية الفلسفة، فقد كان يراها ظاهرة من ظواهر المدنية.

منزلته وفضله

يعتبر واحدًا من الخالدين الذين يمثلون العقلية العربية الفذة الجبارة، فيما وصلت إليه من امتياز في التفكير، وقدرة على التمييز والاستنباط والاستنتاج الجيد.

**البيروني كان على
جانب كبير من الذكاء
الخارق وسعة الإطلاع
منكبًا على تحصيل
العلوم عاكفًا على قراءة
الكتب ودراسة ما فيها**

لقد كان - رحمه المولى سبحانه تبارك وتعالى - عالمًا دقيقًا يعرض آراء السابقين بعد أن يستوعبها ويدرسها دراسة مستفيضة ويضيف إليها الكثير والعديد من انتاجه العلمي الخاص فزاد بذلك في الثروة الانسانية العلمية وتراثها الفكري صفحات مضيئة لامعة وقد استمد منه أبو الفداء في الجغرافيا في جداول الطول والعرض، واستند إلى آرائه سائر المشرقيين في الفلكيات ولقد تميزت مؤلفاته بروح التسامح، والبعد عن التعصب بجميع اشكاله والجرأة في النقد.

وقد اعجب بعقلية البيروني النادرة كل من درسوا آثاره العلمية من علماء الاستشراق فقليل عنه: البيروني اعظم عقلية عرفها التاريخ.

وان البيروني كان ألمع زمانه في الرياضيات، وان الغربيين مدينون له بمعلوماتهم عن الهند ومآثرها في العلوم. وكان البيروني باحثًا، فيلسوفًا، رياضياً، جغرافياً، ومن اصحاب الثقافة الواسعة بل من اعظم علماء الاسلام ومن أكابر العلماء.

وان الشيخ أبا الريحان البيروني اعظم مفكر ظهر على وجه البسيطة.

كما أن البيروني كان ذا شخصية فذة، وعقلية جبارة، وحقلًا خصبا من حقول التفكير الاسلامي ولذلك وضعه مؤرخو الحضارة في طليعة الصفوة الممتازة والمختارة من علماء المسلمين الذين اتصفوا بالعالمية في تفكيرهم، والذين حملوا ألوية العلوم الاسلامية في العصور الوسطى، في حماسة شديدة، وقوة أكيدة واخلاص عميق وفي ايمان مطلق بانسانية العلم واجابياتها.

والبيروني واحد من الذين حفل بهم التاريخ في فترات متفاوتة، واحد العلماء العظام الذين ملأوا سمع الدنيا بأعمالهم المجيدة، واكتشافاتهم العظيمة، وابتكاراتهم الرفيعة والتي صارت من الأعمدة التي يقوم عليها العلم في العصر الحديث.

اننا نأمل ان يتخذ شبابنا من ماضيهم العريق نقطة انطلاق الى مستقبل مشرق، حتى يعيدوا لأمتهم العربية والاسلامية ازدهارها وقوتها، وترجع الى سابق عهدها ومجدها. ■

العلماء واللغويون يدعون إلى التفكير في لغة القرآن

تابع الندوة: نبيل فولي محمد

أستاذ التشريح في طب القصر العيني، وأ.د. أحمد مستجير -
عضو مجمع اللغة العربية في القاهرة، وأستاذ في كلية
الزراعة، وأ.د. إبراهيم لبيب - الأستاذ في طب القاهرة.

تعريب الفكر:

اعتبر مقدم الندوة د. محمد حبيلص - أستاذ علم اللغة
المساعد في دار العلوم - أن قضية تعريب العلوم ليست
قضية لغوية، وإنما هي قضية حضارية ثقافية، وصراع
تريد فيه الحضارة الغالبة أن تغزو كل شيء، سلوكنا
وقيمتنا ومركبتنا وملبسنا ومسكننا وتغزو من خلال كل
ذلك لغتنا.

وأكد الدكتور كمال بشر أن أساس قضية التعريب هو
تعريب الفكر وأن هذه هي البداية الصحيحة، وأضاف أن
التعريب - مصطلح - يطلق في الثقافة العربية على أربعة
معان:

الأول: تحويل النص الأجنبي إلى الأفكار العربية، كتعريب
المسرحيات والروايات التي بدأها المنفلوطي وأحمد حسن
الزيات.

النوع الثاني: يطلق على الترجمة، وهذا جائز، وهو نقل
الأفكار من لغة إلى لغة، ويعني هنا اللغة العربية.

النوع الثالث: إخضاع الكلمة الأجنبية للقواعد الصوتية
والصرفية العربية، مثل ترام، تلفزيون، راديو...

النوع الرابع: تعريب الفكر إذ من الضروري - إذا أردت أن
تكتب بالعربية - أن تفكر عربياً.

وفي هذا الميدان يركز د. أحمد مستجير على أن القضية^٢
خطيرة جداً، وأتعب لأن البعض لا يأخذونها على محمل

علاقة حميمة، فالفكر يظل حبيساً في نفس صاحبه، ولا يفك
أسره إلا لغة مكتوبة أو منطوقة، وما سوى ذلك مما يستعمله
الإنسان من الإشارة على هامش الحياة.

واللغة دائماً - أي لغة - لا تنفك لتحيز لقيم معينة، وتعكس في
مرآتها ذاك التراث الذي ترعرعت في ظلاله، وسمات تلك
الحياة التي عاشها أصحابها الأولون.

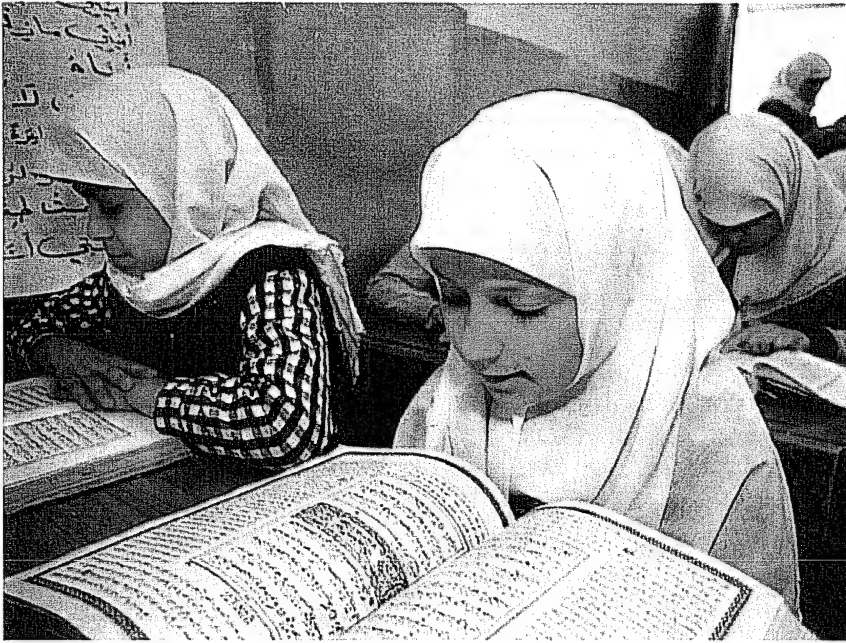
كما أن الأفكار والعقائد قد توسع مدى انتشار اللغة زماناً
ومكاناً، وتثريها بمعان ومفاهيم جديدة، وقد تصبح عقيدة
ما - أو منهجاً ومذهباً - بعداً لا يغيب عند استعمال لغاتها
التي صيغت بها.

وما من لغة ارتبطت بدين مثلما ارتبطت العربية بالإسلام،
حتى أصبح فرض عين على كل المسلم أن يعرف من هذه
اللغة قدراً يصلح أن يقيم به عباداته وشعائره، ورحلت
العربية مع العرب المسلمين إلى شعوب الأرض شرقها
وغربها، ولم تغادر قارة من قارات العالم القديم إلا دخلتها

مع المسلمين الذين حملوا لغة الثقافة والأدب والعلم
واستعمل القرآن لغة العرب نفسها التي كانت سائدة فترة
نزوله على رسول الله محمد صلى الله عليه وسلم، غير أنه
أثرى معانيها أكثر مما كانت عليه، وأضاف على ألفاظها
وتعابيرها ظلالاً إسلامية واضحة، فلما عاشا معا - اللغة
والدين - دهوراً طويلاً حملت روحه في تراث غزير يمثل
اليوم عاملاً شديداً الأهمية في جمع كلمة المسلمين
بهويتهم الخاصة.

وقد عقدت في القاهرة أخيراً ندوة حول «التعريب ضرورة
حضارية»، فتحول الحديث إلى التفكير والهوية وصلتهما
باللغة، وأن التفكير باللغة العربية هو الباب الصحيح الذي
يؤدي إلى حفظ الهوية وصيانة الذات الخاصة.

شارك في الندوة نخبة من العلماء واللغويين: أ.د. كمال بشر -
عضو مجمع اللغة العربية في القاهرة، وأحد كبار المهتمين
بالدرس اللغوي في المنطقة العربية، وأ.د. محمد الرخاوي -



الجِد، وأنا لا أعرف كيف يمكن لشعب في العالم أن يدرس العلوم بلغة شعب آخر، حتى اليهود لما صنعوا لأنفسهم كيانا اتخذوا العبرية لغة للعلوم... نحن فقط ندرس العلوم بغير لغتنا.

وتساءل بدهشة: لماذا لا نعرب العلوم؟ إن عدم ترجمة العلوم إلى لغتنا يحجب العلم عن الناس، وبذلك نصنع نوعاً من «الكهنوت» فلا يصل أحد إلى العلم إلا من يعرف لغة غريبة عنه، ويجب أن يصل العلم إلى الناس لا لكي يصبحوا جميعاً أطباء أو زراعيين أو علماء، ولكن ليعرفوا عموماً ماذا يجري في العالم.

وذكر الدكتور مستجير من خلال خبرته ما يؤكد ارتباط التقدم

بالاعتراف باللغة الخاصة، يقول: دعني الجمعية الجغرافية الألمانية لإلقاء أحد بحوثي في مؤتمر علمي دولي، وعندما بدأت ألقى بحثي بالإنكليزية استوقفني رئيس الجلسة، وطالبني باستعمال الألمانية في الحديث، رغم أن الجالسين كانوا من العلماء والباحثين الكبار، ويتحدثون الإنكليزية، فاعتذرت لأنني لا أتقن الألمانية، فأنا بغيري أستاذاً ألمانياً ألقى البحث بدلاً مني بالألمانية، وقد أثرت في هذه الحادثة جداً.

وأكد في ختام حديثه خطورة موضوع اللغة واستخدامها في العلوم، فهو موضوع متعلق بالهوية والتقدم إلى الأمام مع العالم، فإذا أردنا مواكبة العالم فلا بد من التعامل مع العلم بلغتنا.

لماذا التعريب؟

بدأ د. محمد الرخاوي حياته الطبية معارضاً للتعريب أشد المعارضة، وقد انفعلت - كما يروي هو عن نفسه - في فترة من فترات حياتي بالغرب، وظننت أنه لكي ننهض فلا بد أن نتبع خطوات الغرب، وكنت أناهض قضية التعريب بالحق والباطل.. الآن أصبحت من أكثر الدعاة إلى التعريب تحمساً، وأصبح هو القضية التي تشغل بالي مع الطب، حتى شعرت أن التعريب أصبح فرض عين عليّ وليس فرض كفاية.

وأضاف: وأنا أقول ذلك من واقع خبرتي باللغتين الإنكليزية والعربية، أما العربية فقد نشأت معي في بيت كنت أقرأ فيه القرآن، وكان أبي يجلس بنا في رمضان بالذات لنقرأ القرآن جماعة، فنشأت أنا وإخوتي وألسنتنا مستقيمة على لغة العرب، وأما الإنكليزية فقد درست الطب بها في أمريكا وكندا

وإنكترا، وأنشوا هنا وهناك على اللغة التي أودى بها معلوماتي.

ويؤكد الدكتور الرخاوي فرضية التعريب العينية عليه، بأن دراسته الطبية في التشريح تجعله يتخصص في دراسة الجسم من قمة الرأس إلى أخمص القدم، ولذلك أقول - يتحدث - إن مشاركتي في تعريب الطب فرض عين عليّ، ولا أستطيع أن ألقى الله تعالى غداً فأقول إنني كنت مشغولاً باللعب واللهو.

وقال: لقد سمعت بعض زملائي يتساءلون: ولماذا التعريب؟ والإجابة بسيطة، فالعملية التعليمية هي أن ننقل المعلومة إلى المتعلم بأيسر السبل، فهل نتصور أن ما نستخدمه في تعليم الطب - مثلاً - هو خليط من العامية واللاتينية والإنكليزية المكسرة وهو أيسر الطرق إلى نقل المعلومة.. إن الناس عندنا «تفكر بالعربية»، ولن يكون أقصر الطرق إلى تعليمهم إلا بها.

وفي تنفيذ بعض الاعتراضات على التعريب، قال د. الرخاوي: إن البعض يدعي أننا بالتعريب نفقد اتصالنا بالغرب، ونحن لا نريد ذلك، بل نريد أن نعلم بالعربية، ونحن في الكليات العملية ندرس الطب والهندسة والزراعة وغيرها، ولا ندرس اللغة وإذا أردنا المحافظة على اتصالنا بالآخرين فما علينا إلا أن ندرس اللغة الأجنبية في معاهد خاصة بصورة صحيحة، وهذا لا يتعارض على الإطلاق مع تعليم العلوم بلغتنا: القرآن الكريم.

وأضاف أن البعض يعترض على التعريب أيضاً معللاً بذلك أنه تعلم بلغة أجنبية، وأقول: إن من عيوبنا أننا نعادي ما نجهل، وغير مستعدين لأن نتعلم. ■

الرواية والدراية في الغرب الإسلامي

بقلم الدكتور: محمد أبو الفضل

الناس إليه، وسمعوا منه، وحدثوا عنه. وهكذا يتبين من خلال هذه الشهادة العظمى التي صدرت عن رجال الفكر، وأقطاب الثقافة الإسلامية في شخصية أبي علي العلمية الرائدة، كما أن مصنفاته الضخمة شاهدة له بسعة الأفق وغزارة العلم، يتقدمها كتابه: التنبيه على الأوهام الواقعة في المسندين الصحيحين وهو عبارة عن ثلاثة أجزاء يتناول فيه الرواية والرواة، والعلل، وأبو علي في هذا الكتاب يكشف عن علل الحديث، ويبحث عن الأسباب الخفية الغامضة التي تقدر في السند والمتن معا أو في السند وحده أو في المتن وحده، وذلك كوصل منقطع، ورفع موقوف، وإدخال حديث في حديث أو إلزاق سند بمتن أو غير ذلك.

قال أبو علي الغساني المعروف بالجبائي في كتاب التنبيه على الأوهام: هذا كتاب يتضمن التنبيه على الأوهام الواقعة في المسندين الصحيحين نقل الكتابين عن البخاري ومسلم وبيان الصواب في ذلك.

واعلم وفقك الله أنه قد ينذر للإمامين مواضع يسيرة من هذه الأوهام أو لمن فوقها من الرواة في جملة استدركها الشيخ الحافظ أبو الحسن علي بن عمر الدارقطني عليهما، وفيه على بعض هذه المواضع أبو مسعود الدمشقي الحافظ، وغيره من أئمتنا، فرأيت أن تذكر في هذا الباب لتتم الفائدة بذلك، والله الموفق للصواب.

فمن ذلك ما جاء في كتاب أبي عبد الله، محمد بن إسماعيل البخاري رحمه الله، رواية أبي عبد الله محمد بن يوسف الفريري، ونقله عنه إلينا أبو علي سعيد بن عثمان بن السكن، وأبو زيد محمد بن أحمد المروزي، وأبو أحمد محمد بن محمد بن يوسف الجرجاني، وأبو إسحاق إبراهيم بن أحمد المستعلي وأبو محمد عبد الله بن أحمد الحموي، وأبو الهيثم محمد بن مكي الكشعري.

وقد نبهنا أيضاً على مواضع من رواية أبي إسحاق بن إبراهيم بن مغفل بن الحجاج النسقي عن أبي عبد الله

إن فلاح الأمة في صلاح أعمالها، وصلاح أعمالها في صحة علومها، وصحة علومها في حديث نبيها صلى الله عليه وسلم رواية ودراية.

فقد قيض الله للسنة النبوية رجالاً أشربوا في قلوبهم التقوى، سلكوا في روايتها طريق الرعيل الأول، ونهجوا نهج الأصحاب، وأصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فهم لا يرون إلا ما وثقوا من صحته، وتيقنوا من رفعه وحسنه، يحافظون في الرواية على الألفاظ، لا يغيرون منها حرفاً، ويبدلون منها كلمة، ولا يزيدون فيها حركة، يراعون في ذلك القواعد التي اتبعت، والأسس التي اعتمدت في قبول الحديث ورده، وفي تحمله وأدائه، وكذلك ما يتعلق بأحوال الرجال الذين تصدروا للرواية، فألفوا فيها المصنفات، وكتبوا المقالات، ودونوا الدواوين، وأسندوا المسانيد، فأنشروا بذلك المكتبات الإسلامية بتراث مجيد، تراث عربي إسلامي تليد، في المشرق العربي، والغربي الإسلامي.

وسأطّل إطلالة سريعة في هذه العجالة آيين من خلالها ما خلفه الأجداد الأشاوس، وما تركه الآباء للأبناء، والسلف للخلف من ثقافة حديثة، وعلوم دينية مختلفة، ساهمت في حفظ الحديث وعلومه، وميزت قويه من سقيمه، وصحيحة من ضعيفه، وأصيله من دخيله، وسليمه من عليه.

وسأجعل أبا علي الحسين بن محمد الغساني نموذجاً من الغرب الإسلامي، لأنه باحث وناقد، وحافظ كبير، وفاحص بصير، اقتحم حمى الصحيحين، فأجاد وأفاد، وانتقد واستدرك، وابتكر واستفاد، واستقر وابتدع، وجمع وانتخب، فكتبه حجة بالغة، شهد له بذلك الأئمة الأعلام، والجهابذة ذوو الأقلام، عانى الكتب اللغوية، وروى الأشعار العربية، كان من جهابذة الحفاظ، قوي العربية، بارع اللغة، مقدما في الآداب والشعر والنسب، نعت بهذا وأكثر منه خلف بن عبد الملك الحافظ فقال: أخبرنا عنه غير واحد، ووصفوه بالجلالة والحفظ والنباهة والتواضع والصيانة، قال الحسن ابن مغيث: عانى كُتُبَ اللغة، وأكثر من رواية الأشعار، وجمع من سعة الرواية ما لم يجمعه أحد أدركناه، وصح من الكتب ما لم يصححه غيره من الحفاظ، فكتبه حجة بالغة، رحل

البخاري، وانتقلت إلينا هذه الرواية على جهة الإجازة من قبل أبي صالح خلف بن محمد بن إسماعيل الخيام البخاري، ومن قبل أبي الفضل صالح بن محمد بن شاذان الأصبهاني عنه.

ورأيت أن أضع ذلك على الأبواب ليكون أقرب على الطالب عند الحاجة إلى النظر في ذلك وبالله أستعين.

من ذلك في كتاب الإيمان، في باب الصلاة من الإيمان:

قال البخاري: حدثنا عمرو بن خالد، قال أخبرنا زهير، قال حدثنا أبو إسحاق، عن البراء، وذكر شأن تحويل القبلة.

قال الإمام أبو علي رحمه الله:

كان في نسخة أبي زيد المروزي، حدثنا عمر بن خالد، هكذا نقله عنه أبو الحسن القاسبي، وأبو الفرج عبدوس بن محمد الطليطي، وذلك وهم.

والصواب: عمرو بفتح العين، وسكون الميم، وهو عمرو بن خالد الحراني الجزري، وليس في شيوخ البخاري من يُقال له: عمر بن خالد.

قال الحافظ ابن حجر في الفتح:

قوله: حدثنا عمرو بن خالد، هو بفتح العين، وسكون الميم، وهو أبو الحسن الحراني نزيل مصر أحد الثقات الأثبات.

ووقع في رواية القاسبي عن عبدوس، وكلاهما عن أبي زيد المروزي، وفي رواية أبي زر عن الكشعري: عمر بن خالد بضم العين وفتح الميم، وهو تصحيف نبه عليه من القدماء: أبو علي الغساني.

وليس في البخاري من اسمه عمر بن خالد، ولا في جميع رجاله، بل ولا في أحد من رجال الكتب الستة.

قال أبو عبدالله، في كتاب العلم، في باب تعليم الرجل أمته وأهله: أخبرنا محمد - وهو ابن سلام - حدثنا المحاربي، قال حدثنا صالح بن حيّان، قال: قال عامر الشعبي: حدثني أبو بردة عن أبيه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم أجران الحديث....

قال الإمام أبو علي رحمه الله: محمد هذا شيخ البخاري، هو محمد بن سلام البيكندي وصالح بن حيّان، هو صالح بن صالح بن مسلم بن حيّان، ويقال بن حيّ الثوري الهمداني نسبه إلى جد أبيه فأوهم بذلك أن يكون صالح بن حيّان القرشي، صاحب ابن بردة، وهو ضعيف الرواية، قال البخاري في تاريخه: صالح بن حيّان القرشي، ضعيف فيه نظر.

قال الشيخ رضي الله عنه: وصالح بن حيّان الذي روى البخاري عنه في الجامع هو: والد الحسن بن صالح الفقيه، وأخيه علي بن صالح.

والمحاربي في هذا الإسناد، هو: عبد الرحمن بن محمد المحاربي، وقد نسبه بعض من لا علم له بهذا الشأن من أهل بلدنا، فأخطأ في نسبته خطأ فاحشاً، ويقصد بذلك أبو علي

بأن بعض الجهال ممن لا صلة لهم بعلم الحديث، ولا بفنونه أنه صحف المحاربي فقال: البخاري، وهو تصحيف قبيح ناتج عن عدم المعرفة بهذا العلم.

قوله: حدثنا محمد بن سلام، كذا في رواية ابن حجر من طريق أبي زر، وفي رواية كريمة المروزية، حدثنا محمد، وهو ابن سلام.

أما رواية الأصيلي فقد جاءت مهمة واعتمدها المزي في الأطراف فقال: رواه البخاري عن محمد، قيل: هو ابن سلام. والمحاربي هو عبد الرحمن بن محمد بن زياد، وليس له عند البخاري سوى هذا الحديث وحديث آخر في العيدين، قال الحافظ ابن حجر: وقد ذكر أبو علي الغساني أن بعض أهل بلدكم صحف المحاربي، فأخطأ خطأ فاحشاً.

وقد وهم من زعم أن البخاري أخرج لصالح بن حيّان القرشي لأنه ضعيف، وصالح بن حيّان لقبه حي وهو ثقة مشهور، والحديث معروف بروايته عن الشعبي دون القرشي وقد أخرجه البخاري من طرق منها في الجهاد من طريق ابن عيينة، وأصرح من ذلك أنه أخرج الحديث المذكور في كتاب الأدب المقرد بنفس الإسناد.

وقال في باب ليلبلغ العلم الشاهد الغائب:

حدثنا عبدالله بن عبد الوهاب قال: حدثنا حماد، عن أيوب، عن محمد، عن أبي بكرة، عن النبي صلى الله عليه وسلم، قال: إن دماءكم، وأموالكم، عليكم حرام الحديث.

قال الإمام أبو علي رحمه الله: وفي نسخة أبي زر الهرري، في حديث عبدالله بن عبد الوهاب: حدثنا حماد، عن أيوب، عن محمد، عن أبي بكرة، هكذا قيده عن أبي محمد الحموي، وأبي الهيثم عن الفربري، سقط لهما ذكر ابن أبي بكرة.

ورواه أبو إسحاق المستعلي وسائر رواة الفربري بإثبات ابن أبي بكرة بين محمد وأبي بكرة، وتكرر هذا الحديث في تفسير سورة براءة من طريق عبدالله بن عبد الوهاب، أيضاً، عن حماد بن زيد، بإثبات ابن أبي بكرة بينهما، وفي كتاب بدء الخلق: عن محمد بن المثني، حدثنا عبد الوهاب، حدثنا أيوب، عن محمد، عن أبي بكرة، هكذا في نسخة الأصيلي عن أبي أحمد، لم يذكر بين محمد بن سيرين، وأبي بكرة أحداً، وسائر رواة الفربري يقول فيه: عن محمد، عن ابن أبي بكرة، عن أبي بكرة، في هذا الموضع، غير أن أبا الحسن القاسبي وقع في نسخته في هذا الموضع: أيوب، عن محمد بن أبي بكرة، عن أبي بكرة، وهذا وهم فاحش.

وصوابه: أيوب، عن محمد، هو ابن سيرين، عن ابن أبي بكرة، عن أبي بكرة، وتكرر أيضاً حديث محمد بن المثني، عن عبد الوهاب في باب حجة الوداع من كتاب المغازي، فذكر أبو الحسن القاسبي أن في نسخة أبي زيد.

أيوب، عن محمد بن أبي بكرة، ووقع في نسخة الأصيلي هذا الموضع

محمد، عن ابن أبي بكرة، عن أبي بكرة على الصواب، وذكر أبو الحسن الدارقطني في كتاب العلل أن إسماعيل بن علي، وعبد الوهاب، رواه عن: أيوب، عن محمد، عن أبي بكرة، لم يذكر بينهما أحداً، وكذلك رواه يونس بن عبيد، عن محمد بن سيرين، عن أبي بكرة، ورواه قرّة بن خالد، عن محمد بن سيرين قال: حدثني عبدالرحمن بن أبي بكرة، ورجل آخر أفضل في نفسي من عبدالرحمن، وسماه «أبو عامر العقدي» عن قرّة فقال: وحيد بن عبدالرحمن ولم يسمه يحيى القطان في روايته عن قرّة.

قال الإمام أبو علي رضي الله عنه:

واتصال هذا الإسناد وصوابه أن يكون عن:

محمد بن سيرين، عن عبدالرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه، وعن محمد بن سيرين أيضاً عن حميد بن عبدالرحمن الحميري، عن أبي بكرة رضي الله عنه.

وفي آخر كتاب العلم: قال البخاري: حدثنا مسدد، حدثنا معتمر، قال: سمعت أبي، قال: سمعت أنساً، أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لمعاذ: من لقي الله لا يشرك به شيئاً الحديث.....

سقط ذكر مسدد في هذا الإسناد من نسخة أبي زيد المروزي. قاله أبو الحسن القاسبي، وعبدوس بن محمد.

وذلك وهم، ولا يتصل السند إلا به.

وهكذا نجد أبا علي نهج في تقويم السند نهج العلماء الكبار، والحفاظ الأمانة، يذكر أقوال أهل العلم في هذا بأمانة ويسوق آراءهم بصدق علماً منه بأن الأمانة زينة العلم، وروحه الذي يجعله زكي الثمر، لذيق الطعم، وإذا قلبت النظر في تراجم رجال العلم، رأيت بين العالم الأمين وقرينه غير الأمين، بونا شاسعاً، ترى الأول في مكانة محفوفة بالوقار وانتفاع الناس منه في ازدياد، وترى الثاني في منزلة صاغرة، ونفوس طلاب العلم منصرفة عن الأخذ عنه، أو متباطئة.

وقد تقرأ كتابه فتراه حافلاً بالمسائل النادرة، فيكبر صاحبه في عينك، ومتى عرفت أنه من المطعون في أمانتهم، شعرت بأن شطراً من ذلك الإكبار قد ذهب، وخالطك الريب في صحة ما أعجبت به من المسائل الراجعة إلى الرواية.

كيف تكون منزلة الجاحظ عند السامع والباحث لو درس ترجمته فخرج مالتاً يده بالثقة من أنه راوية أمين، لا شك في أن الأمانة إذا انحازت إلى مثل ذكاء الجاحظ، وسعة اطلاعه بلغ صاحبها في الشرف والسؤدد المكانة القصوى، ولكن الباحث لما يقرأ ما شهد به بعض ناقدتي علماء اللغة العربية من أن الجاحظ غير مأمون فيما يروي، فلا يبقى في نفسه من احترامه إلا ما جاء من ناحية سعة علمه وبراعة بيانه.

فالعلم الذي يكون على جانب من العلم ولا يتصرف فيه بأمانة حصينة، يرهقه الناس بازدياد، وتذهب ثقتهم به فلا يكادون ينتفعون بما يمكنهم أن ينتفعوا به من علمه

الصحيح، وثقافته الواسعة.

ولذلك فأبو علي الغساني كان حريصاً على أن ينقل إلى الناس علومه وفكره وما اطلع عليه عند الآخرين بأمانة، وصدق ورزاة ثم يبدي رأيه الذي يعتقده صائباً. ويخطيء الآخرين، ويبرز وجه الخطأ للقارئ والباحث.

ففي غزوة الفتح مثلاً يقول:

وفي نسخة أبي محمد الأصيلي، عن أبي أحمد، عبدالله بن عمرو، يعني ابن العاص، وكذلك في النسخة عن النسفي عن المحاربي، قال أبو محمد الأصيلي: قرأته على أبي زيد بن عمرو بفتح العين وسكون الميم، فرد على ابن عمر بضم العين، وفتح الميم.

قال الإمام أبو علي: وهو الصواب، وقد غلط في هذا كثير من الناس منهم: علي بن المديني، فقال: عبدالله بن عمرو. فتبين من هذا أن أبا علي أمين في النقل، صادق اللهجة، ثاقب الفكر، خلف تراثاً للإنسانية ضخماً، وعلماً غزيراً، استفاد الناس منه، ولا سيما الحافظ الذهبي، وأمير المؤمنين في الحديث ابن حجر فلا تخلو كتبهم من النقل عنه.

فهو حافظ حجة بلا منازع، وكتبه مفخرة للأمة الإسلامية، تعد من التراث الإسلامي المجيد الدفين، الذي تعتز به الأمة العربية، وتفاخر به الأمة الإسلامية، وحق لها أن تفاخر فقد تخرج في الجامعة التي انحدر منها أسلافنا الأشاوس، الذين كانوا مصاييح الأمة، بنوا لها مجدها التليد، ونفضوا عن عقولها غبار الجهل، وحرروها من ربكة التقليد، فكانوا قادة في الفكر، رواداً في الحضارة، أبطالاً في المعارك، مجتهدين في استنباط الأحكام الشرعية من أدلتها التفصيلية، لتستنير بها الإنسانية في معاملتها الدنيوية وعبادتها الدينية، وما أبو علي إلا قطرة من بحر، ونموذج من عشرات الآلاف الذين لم نجمهم في الأفق، وتآلق كوكبهم في سماء المعرفة، واللغة والأدب والحديث وعلومه رواية ودراية.

فعلم الرواية هو العلم الذي يقوم على نقل ما أضيف إلى النبي صلى الله عليه وسلم من قول أو فعل أو تقرير أو صفة خلقية أو خلقية نقلاً دقيقاً محرراً.

أما علم الدراية فهو علم بقوانين يعرف بها أحوال السند والمتن، فهو يكشف عن علل الحديث، ويبحث عن الأسباب الخفية الغامضة من حيث قدحها في الحديث، أو إلزاق سند بمتن أو غير ذلك مما يكشف عن موطن العلة التي تقدح في الحديث الذي يعتبر المصدر الثاني للتشريع الإسلامي، وقد أكبر نقاد الحديث منهجه وآراءه واجتهاداته، وقدروا استنباطاته وأفكاره التي انفرد بها وتبنوا أكثرها، ولا سيما في كتابه التنبيه على الأوهام الواقعة في المسندين الصحيحين وهو علم يدخل في الرواية والدراية التي اعتنى بها علماء الغرب الإسلامي. ■

برهان الدين فيلي: رئيس المجلس الإسلامي
العالمي الألباني لـ «الوعي الإسلامي»:

اليونان تجبر شبابنا على تغيير أسمائهم الإسلامية وتعليق الصليب في أعناقهم شريطة العمل فيها

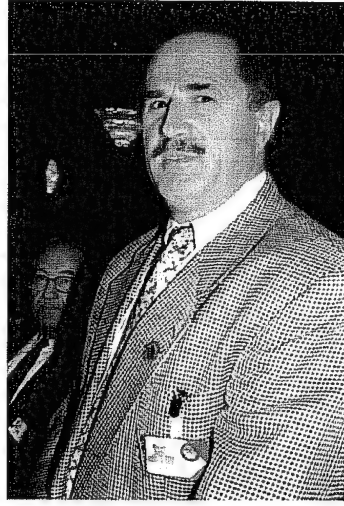
فاستقر في أمريكا، ثم انتقل إلى القاهرة، حيث عمل مذياعاً بقسم الإذاعات الموجهة بالإذاعة المصرية، فكان يخاطب الشعب الألباني ليل نهار ويحثه على الجهاد ضد الملحدين، وبعد أن تغيرت الأحوال في ألبانيا، سمح له الرئيس صالح بريشة بالعودة إلى وطنه، وتأسيس أول مجلس إسلامي عالمي ألباني تكون مهمته ربط مسلمي ألبانيا بمسلمي العالم.

وقد التقت الوعي الإسلامي بالبروفيسور برهان الدين فيلي أثناء زيارة خاطفة له بالقاهرة، لمقابلة شيخ الأزهر ووزير الأوقاف المصري د. حمدي زقزوق حيث أجرى معه حواراً حول أوضاع المسلمين في ألبانيا والمشكلات التي تواجههم والمخاطر التي تواجه المسلمين في إقليم كوسوفو.

حلقة وصل

● ما طبيعة عمل ونشاط المجلس الإسلامي العالمي الألباني؟

— أنشئ المجلس الإسلامي العالمي الألباني منذ ٣ سنوات في عاصمة ألبانيا السابقة «شبوچرا» كهيئة شعبية إسلامية مهمتها نشر الثقافة والتعاليم الإسلامية بين الألبان، والمجلس لا يهدف فقط إلى بناء مسجد، أو إعداد كتاب ديني، أو إعداد برنامج تلفزيوني حول الإسلام، بل يهدف إلى إعادة بناء



والبروفيسور برهان الدين رئيس المجلس الإسلامي العالمي الألباني والممثل الشخصي للرئيس صالح بريشة لدى الدول العربية والإسلامية حالياً واحد من قيادات الشعب الألباني الذين ذاقوا العذاب، حيث تم طرده خلال الحكم الشيوعي إلى خارج البلد،

المنظمات التبشيرية
اعترفت بصعوبة تحول
المسلمين الألبان عن
دينهم رغم جهلهم
بتعاليمه

حوار

أجرى الحوار:
عبدالحى محمد عبدالحى

منذ عام ١٩٩١ تعيش دولة ألبانيا المسلمة واقعاً جديداً ومختلفاً يتغير فيه وضع الإسلام والمسلمين إلى الأحسن، فبعد نصف قرن من الحكم الشيوعي الذي ذاق خلاله مسلمو ألبانيا صنوفاً شتى من التعذيب والقتل، عادت المسيرة الإسلامية تستأنف مشوارها بإنشاء المساجد والمدارس الدينية وتلهم الشعب الألباني لمعرفة دينه وإخوانه المسلمين.



شخصية المسلم الألباني بعد أن شوهتها الشيوعية، كما يعد المجلس حلقة الوصل بين الشعب الألباني وأبنائه في أوروبا وأمريكا والدول العربية والإسلامية، وساهم في عودة العلاقات الرسمية بين دولة ألبانيا ومعظم الدول العربية والإسلامية، وكان آخرها دولة ماليزيا التي احتفلت أخيراً بافتتاح سفارة لألبانيا بها.

الإسلام كاد أن ينتهي

● في عام ١٩٩١م بدأت ألبانيا انفتاحاً كبيراً وتغييراً أساسياً في حياتها.... ترى ما هي استفادة المسلمين الألبان من هذا الانفتاح بعد خضوعهم للحكم الشيوعي طويلاً؟

— منذ بدأت عملية الانفتاح عام ١٩٩١ بدأ مسلمو ألبانيا في العودة إلى إسلامهم وممارسة شعائرهم الدينية بحرية كبيرة، خاصة بعد أن وفرت لهم الحكومة الديمقراطية برئاسة رئيس الجمهورية الألباني صالح بريشة المناخ اللازم لذلك، وللأسف عندما عدنا إلى الإسلام لم يكن أحد منا يعلم كثيراً عن الإسلام والمسلمين بعد أن عشنا نصف قرن كامل تحت ظلام الشيوعية، وتوزع المسلمون بين قتل أو سجن أو منفيين، وهدمت كل المساجد (١٧٠ مسجداً) وأغلقت جميع المدارس الدينية، وبالتالي أصبح علمنا بالإسلام ضعيفاً، بل كاد الإسلام نفسه أن ينتهي من ديارنا!!!

توجهنا إلى الدول العربية والإسلامية، فأرسلنا أكثر من ٢٠٠ طالباً للتعليم الديني في الأزهر الشريف وماليزيا والسعودية والكويت، وبدأ المجلس الإسلامي في تنشيط علاقات ألبانيا بالعالم الإسلامي، وبالفعل حصلنا على مساعدات مالية كبيرة، وأكثر من مليون مصحف وكتاب ديني، ونجحنا في بناء حوالي ٥٠٠ مسجد، و ٥ مدارس للتعليم الديني، ولم يبخل الشعب الألباني بشيء عن إسلامه ف تبرع لبناء الكتاتيب لتحفيظ القرآن الكريم، وأقبل إقبالاً كبيراً على

الإسلام وعمت الصخوة بين جميع طوائفه وبخاصة الشباب.

صعوبات عديدة

● ما الصعوبات التي تواجهونها أثناء إعادة تكوين شخصية المسلم الألباني وعودة الإسلام مرة أخرى إلى ألبانيا؟

— لقد واجهنا صعوبات كبيرة أولها وأبرزها جهل الشعب الألباني بالإسلام، ولا تنزعج كثيراً عندما أقول لك إنه قبل عام ١٩٩١م لم يكن الشعب الألباني يفرق بين القسيس والشيخ الإمام!! وأتذكر أنه في عام ١٩٩٢ دعاني أحد الأئمة المسلمين لزيارته في منزله بإحدى القرى الواقعة بالقرب من «تيرانا» عاصمة ألبانيا، وكان هذا الإمام لا يحفظ

من القرآن الكريم إلا بعض السور القصيرة، وعندما جلست في منزله فاجأني برغبته الشديدة في سماع شريط يحتوي على بعض سور القرآن الكريم أعجبه جداً وكان يصلي به، وعندما أدار الكاسيت فوجئت بأن الشريط الذي يعتقد بأنه يحتوي على بعض سور القرآن لم يكن قرآنًا، بل أغنية لأم كلثوم تقول فيها: «من أجل عينيك عشقت الهوى» وكانت الأغنية بدون لحن أو موسيقى!! وإذا كان هذا هو وضع الأئمة فما بالك بوضع الشعب الألباني!!

تحسن كبير

والحمد لله اليوم في عام ١٩٩٦م تغير الوضع كثيراً، فالمسلمون الألبان استيقظوا من نومهم، وبدأوا يعرفون حقوقهم وواجباتهم الدينية، وهناك إقبال كبير من الشباب على دراسة الإسلام خاصة أنهم آمنوا أن الإسلام ليس مجرد ثوب تلبسه كما تشاء، وإنما تشاء، ولكنه طريق للحياة وهذا فهم جديد بالنسبة لنا.

كما تواجهنا مشكلة قلة الإمكانات المادية، فنحن شعب فقير جداً، وسبب فقرنا ليس نقص الثروات، بل هو خضوعنا للشيوعية لأكثر من خمسين سنة خربت فيها المصانع، وهدمت

**المسلمون في كوسوفا
يتعرضون لممارسات
وحشية من الصرب
وانقاذهم لن يتم إلا
بتقوية الإسلام في
ألبانيا**

الطرق وانهارت البنية الأساسية، وعندما تزور ألبانيا اليوم تشعر وكأنها خرجت من حرب مدمرة هذا بالإضافة إلى أن الشعب كره كل ما يقال عن الوطن والوطنية لأنهم لم يروا من تلك الشعارات إلا الخراب، وقد أدى فقر ألبانيا الشديد إلى هجرة أبنائها للعمل في الدول الأوروبية المجاورة مثل إيطاليا واليونان، وعلى سبيل المثال فلدينا أكثر من ٢٥٠ ألف شاب يعملون باليونان، وهناك يخضعون لشرطين لكي يعملوا. الأول: أن يستبدلوا أسمائهم الإسلامية بأسماءهم نصرانية، والثاني: أن يعلقوا الصليب في أعناقهم، ومن هنا فقد نشط المجلس الإسلامي العالمي في جذب الاستثمارات العربية والإسلامية إلى ألبانيا، والحمد لله تكلل نشاطنا بنجاح لا بأس به، حيث جاءنا مستثمرون من مصر والكويت والسعودية وتركيا وماليزيا واستقبلهم شعبنا استقبالاً ضخماً في الشارع، لأن وجود المستثمرين العرب والمسلمين في بلادنا لا يعني فقط إنعاش الحياة الاقتصادية في ألبانيا، بل دعم الإسلام والمسلمين في بلادنا.

التبشير يواجه مشكلة

● ما طبيعة وأهداف الاستثمارات اليهودية والأوروبية والأمريكية في ألبانيا؟

— الباب مفتوح في بلادنا أمام كل الاستثمارات، وللأسف فإن رأس المال اليهودي والمسيحي تدفق إلى بلادنا بصورة كبيرة، على هيئة شركات سياحية واستيراد وتصدير، والآن تنتشر منظمات تبشيرية كثيرة في أرجاء بلادنا، ويعملون على طمس هوية الشعب المسلم الألباني، وللأسف فإن فئات الشعب الفقيرة تضطر للجوء إلى تلك المنظمات التبشيرية التي تملك أموالاً وأغذية ضخمة، وعلى أية حال فنحن نعمل بكل قوتنا على تقوية الإيمان لدى الألبان ونعلمهم أحكام الإسلام وتعاليمه، حتى لا يكونوا فريسة أمام أية جهة، والحمد لله المنظمات التبشيرية

بدأت تعترف بصعوبة تنصير المسلمين الألبان فهم يأخذون المعونات لكنهم لا يرتدون عن دينهم وإسلامهم.

دور هيئات الإغاثة الإسلامية

● ما تقييمكم لدور هيئات الإغاثة الإسلامية في ألبانيا؟

— هيئات الإغاثة الإسلامية تؤدي دوراً كبيراً في ألبانيا، والحمد لله نجحت إلى حد كبير في شل فاعلية منظمات وهيئات الإغاثة التبشيرية التي يدعمها الفاتيكان بقوة، وهيئات الإغاثة الإسلامية تضم في طاقمها أناساً ممتازين أثبتوا كفاءتهم وإخلاصهم، مما دفع الحزب الحاكم إلى منحهم حقوقاً دبلوماسية كاملة، وأحب أن أشير إلى أن هيئة الإغاثة الكويتية كانت أول تلك الهيئات نشاطاً وكفاءة.

لا خلافات بيننا

● ما طبيعة العلاقات بينكم كألبان مسلمين وبقية الشعب الألباني المسيحي؟

— نحن كمسلمين نمثل ٧٠٪ من سكان ألبانيا، أما نسبة الـ ٣٠٪ الباقية فتتوزع بين المسيحيين الأرثوذكس والكاثوليك، وعلاقات المسلمين والمسيحيين بألبانيا ممتازة جداً ولا يشعر أحد أن هناك معاملة خاصة لطرف على حساب الطرف الآخر.

لا للتخلي عن القدس

● ما موقفكم من قضايا المسلمين

هيئات الإغاثة الإسلامية تؤدي دوراً كبيراً في بلادنا مما دفعنا إلى منحها حقوقاً دبلوماسية

الساخنة وعلى رأسها قضية القدس؟
— لا تنتزع إذا قلت لك إن غالبية الشعب الألباني لا يعرف شيئاً عن قضية المسلمين الأولى «القدس» أو أية قضايا إسلامية أخرى، فمن الصعب أن تطلب من المريض الذي أجرى عملية جراحية أن يزال عمله فور خروجه من المستشفى، إننا كشعب مسلم استيقظنا، واليوم نتعلم ما الإسلام؟ وماذا يطلب منا؟ ونحن مازلنا في مرحلة الغيبوبة. إنني لا أبالغ، بل أود أن أرى كل الألبان مسلمين مخلصين لدينهم، ولكن الواقع يقول: إننا نبدأ الطريق، والحمد لله فالشباب المسلم المثقف بدأ يتحدث عن قضايا المسلمين والإسلام في عصرنا، ويهتم بها وبالطبع فإننا لا نقبل التخلي عن شبر واحد من القدس أو فلسطين فهي أرض موقوفة للمسلمين.

كوسوفا بوسنة جديدة

● هل تعتقد أن ما حدث في البوسنة

يمكن أن يتكرر في إقليم كوسوفا؟

— المسلمون الألبان يشكلون أكثر من ٩٠٪ من سكان كوسوفا، وللأسف فإن إقليم كوسوفا يشهد حالياً ممارسات صربية وحشية لا تقل عما فعله الصرب في البوسنة، لكن الإعلام العالمي يتجاهل ذلك، هناك تضيق شديد من جانب الصرب على مسلمي كوسوفا، لقد أغلقوا المدارس وطردوا العمال والموظفين الحكوميين الألبان من أعمالهم لدرجة أن غالبيتهم اضطروا للهجرة من كوسوفا، والجيش الصربي حالياً ينكل ويفتك بمسلمي كوسوفا، ولكن على أية حال فإن قضية كوسوفا لا تنفصل عن قضية ألبانيا، فنحن شعب واحد ولو كنا أقوى لنعكس هذا بالتأكيد على مسلمي كوسوفا، ولكن لأن ألبانيا ضعيفة فإن الصرب يمحرون وينكلون بإخواننا ليس في كوسوفا فقط، بل في الجبل الأسود ومقدونيا والسنجق، ويعطوا لأنفسهم حقوقاً ليست لهم، وأعتقد أن هذا الوضع لن يستمر طويلاً، فالإسلام استيقظ في ألبانيا وسيبلغ أهدافه إن شاء الله. ■

الفهرست لابن النديم ومكانته في تصنيف العلوم

الاغلب.

له من المؤلفات كتاب «الفهرست» وكتاب آخر بعنوان «التشبيهات» ولم يصل إلينا إلا كتابه الأول.

هذه هي ترجمة ابن النديم في بعض السطور من بعض المصادر، وهي للأسف لاتعطي السيرة الكاملة عنه، ولاتوضح تاريخه العلمي، ولانشأته في شبابه وارتحاله.

كتاب الفهرست

كان الغرض عند ابن النديم من تأليف كتابه الفهرست أن يكون «فهرسا» أو بيبليوجرافية» تسجل الكتب التي ظهرت في جميع العلوم حتى عصره.

وبداية نقرر حقيقة مهمة أن علم «الببليوجرافيا» أو علم قوائم الكتب بكل مايتضمنه اعداد القوائم من طرق الجمع والتنظيم، وبكل مايتطلبه من معلومات تقدم عن الكتب والمؤلفين، علم حديث في الغرب لم يكد يبلغ من العمر قرنين كاملين، ولكنه علم قديم في لغة العرب» وأن لم يعرف فيها بهذا الاسم» يرجع تاريخه المحقق إلى أكثر من عشرة قرون.

لم يسبق ابن النديم أحد في وضع كتاب في غرضه وطريقه ترتيبه، وبذلك كانت الفهرست أول بيبليوجرافية تصل إلينا، وهذا يسجل لابن النديم فضل السبق على كل من جاء بعده.

والفهرست أول كتاب يصلنا معرفا بأقدم ماألف بالعربية أو ترجم إليها في جميع ابواب المعرفة منذ بدء التأليف حتى تاريخ تأليف الكتاب - العام ٣٧٧هـ. فالكتاب بهذا المتسوى من التأليف يمثل موسوعة ثقافية تتصل بكل العلوم المعروفة في عصر المؤلف (٣).

يقول ابن النديم في كتابه:

فهذا هذا فهرست كتاب جميع الامم، من

ابن النديم

نعترف مسبقاً أن كتاب التراجم لم يوفه ابن النديم حقه في الترجمة، فقل ان نجد ترجمة كاملة له في مصنفات كتب التراجم على كثرتها، والتي تجعل سيرته تكاد تكون شبه مجهولة، وللأسف الشديد لانعرف تاريخه العلمي، ولامكان ولادته ونشأته وارتحاله، الخ.

من هو ابن النديم؟ هو (١) محمد بن اسحاق بن محمد بن اسحاق، أبو الفرج ابن أبي يعقوب النديم البغدادي، كان أبوه وراقاً- ينسخ الكتب ويجلدها ويبيعها، في مدينة بغداد، ولكن لانعرف من أين جاءه لقب النديم، وشهرته به.

ولد أبو الفرج ابن النديم - كما تذكر بعض المصادر - في بغداد سنة ٣٢٠ هجرية أو قبيل ذلك، ثم عمل في الوراقة صنعة أبيه، وسافر معه عدة مرات إلى الموصل.

يقول: بيارد دوج:

ومن المحتمل أنه - أي ابن النديم - ولد في عهد القاهر الذي دام ٣٢٠ هجرية إلى ٣٢٣ هجرية، وقد يكون ولد في عهد سبق عهد المقتدر، أو في عهد تبع عهد الرازي (٢).

توفي ابن النديم رحمه الله في ١٩ شعبان من سنة ٣٨٥ هجرية (١٨/٩/٩٩٥م) في

كان الغرض عند ابن

النديم من تأليف

«الفهرست» أن يكون

«بيبليوجرافية» تسجل

الكتب التي ظهرت في

جميع العلوم حتى عصره.

عندما نتحدث عن ابن النديم

وكتابه الفهرست، فالحديث

ليس عن شخصية عادية من

شخصيات الأدب العربي،

وليس الحديث عن كتاب من

الكتب لكنه حديث عن

شخصية عملاقة في تاريخ

الأدب العربي بالمعنى الواسع،

وحديث عن كتاب ساهم في

تصنيف العلوم، وكانت له آثار

عديدة على تصنيف العلوم

وتاريخها.

بقلم: معالي عبد الحميد حمودة

العرب والعجم، الموجود منها بلغة العرب وكلها في اصناف العلوم، واخبار مصنفيه، وطبقات مؤلفيه، وانسابهم، وتاريخ مولدهم، ومبلغ اعمارهم، واوقات وفاتهم، واماكن بلدانهم، ومناقبهم أو مثاليهم، منذ ابتداء كل علم اخترع الى عصرنا هذا وهو سنة سبع وسبعين وثلاثمائة للهجرة (٤).

هذه المقدمة التي ذكرها ابن النديم تبين انه مسح جميع العلوم وسجل اسماء كتبها المعروفة.

قسم ابن النديم كتابه الى عشرة اقسام سمي كلا منها مقالة ثم قسم كل مقالة الى فنون بلغ عددها اثنين وثلاثين فنا غطت العلوم والفنون التالية:

اللغة، الشعر، الكتابة، التاريخ، الكلام، الفرق، الفقه، الفلسفة، المنطق، الهندسة، الحساب، الفلك، الكيمياء، الطب، الصيدلة، الموسيقى، الغناء، الخرافات والسحر والشعوذة، الأسمار.

وخطة ابن النديم في تأليف كتابه تقوم على التعريف بكل علم من العلوم، ثم على ترجمة المؤلفين الذين صنفوا في ذلك العلم، ثم سرد اسماء كتبهم وآثارهم ثم اعطاء وصف لكل كتاب.

وفي وصف ابن النديم للكتب اتبع طريقا منهجيا، فهو يحدد اسلوب اتصاله بالكتاب، هل هو عن طريق الرؤية المباشرة، او عن طريق الرواية، او عن طريق القراءة، ثم يعطي وصفا دقيقا للكتاب فيحدد عدد اجزائه ومقدار اوراقه وانواع خطوطه وأصحاب هؤلاء الخطوط، واحيانا يعمد الى تقويم الكتاب من الناحية العلمية.

والمطلع على كتاب الفهرست، يجد ان ابن النديم، عنى دون غيره من المؤلفين بفهرسة جميع ماوصل الى اطلاعه من مؤلفات في جميع العلوم، اسلامية كانت او دخيلة، موافقة لهواه ومذهبه وعقيدته او مخالفة لها، وكل ذلك على اساس دقيق من التوثيق، وترتيب منظم على اساس الفنون في العلم.

وابن النديم لايعتمد في منهج كتابه «الفهرست» على ايراد السير واخبار المؤلفين والمصنفين بشكل ثابت، وانما يعتمد في المقام الاول على جميع اسماء المصنفات وتدوينها وترتيبها على مختلف فروعها وانواعها، بل انه لم يهتم بالمؤلفين بقدر اهتمامه بمصنفاتهم.

يقول المستشرق الروسي كراتشكوفسكي:

ومن المؤكد ان ابن النديم لم يكن من اصحاب السير بل من جامعي سير المصنفات في فروع العلوم المختلفة «ببليوجرافي» وماخلفه لنا من تراجم الاشخاص نزر يسير اذ انه لم يلق بالاً الى المؤلفين بقدر ما حصر اهتمامه في مصنفاتهم، وهو المجال الذي برزت فيه مقدرته بحق (٥).

ومن أهم مايلفت النظر في كتاب الفهرست، مايلي:

«ان المؤلف قد اعتمد في تأليفه واعداده على خطة ومنهج، وفقا لمواصفات ذلك العصر، سار عليها ومضى في خطواته على هديها.

انه قد كرس كامل حياته تقريبا لاعداد هذا المصنف ولزيادة الاضافات اليه على مراحل متعددة، وهذه المسألة شبيهة الى حد كبير بالطريقة المعروفة والمعتمدة في تحضير واعداد الموسوعات وتزويدها بالاضافات والاقتادات الجديدة من حين الى آخر.

انه اعتمد بشكل ثابت وبدرجة كبيرة تكاد تكون عامة على التركيز والاقتصار في تسجيل وتدوين المعلومات.

ومن ناحية اخرى فإن ابن النديم كثيرا ماكان يعمد الى اثبات وجهة نظره حول معلومة ما، وترجيح جوانب الشك من اليقين فيها، مما يدل على حضوره المباشر داخل مصنفه الجامع (٦).

وابن النديم، المنهجي الدقيق الواسع الاطلاع، كان يتبع خطة معينة في ترتيب المادة التي يفهرسها: بدأ بعلوم الشكل او الادوات، ثم فهرس لعلوم النقل والتاريخ والاخبار، وفهرس بعدها لعلوم العقل.

ونهج ابن النديم في كتابه - من ناحية اخرى - يشير الى الدقة الصارمة التي سار عليها والتزم بها، فلم يعمد الى افتعال او انتحال الاسماء او الادعاء في المعرفة بها، أو

ان ينسب اليها ما ليس لها، فتركها في الأغلب دون ان يستكملها، بالرغم مما يشوب ذلك من غموض غير معروف.

واذا سألنا انفسنا كيف تأتى لابن النديم ان يقدم مثل هذا المصنف الفذ للمكتبة والقارئ، والأدب العربي والعلوم؟

فالاجابة بالرغم من خلو المصادر من السيرة الكاملة لابن النديم، تكمن بداية في قول ابن النديم في مقدمته لكتابه، هذه المقدمة التي تنم عن فهم عميق لمهمة واخراج الكتب كما يجب ان تراه دور النشر في كل عصر.

يقول ابن النديم:

النفوس أطال الله بقاءك تشرب الى النتائج دون المقدمات، وترتاح الى الغرض المقصود دون التطويل في العبارات، فلذلك اقتصرنا على هذه الكلمات في صدر كتابنا هذا، ان كانت دالة على ما قصدناه في تأليفه ان شاء الله (٧).

هذا من جهة، ومن جهة اخرى فإن ابن النديم كان وراقا، يتاجر في الكتب، ويعمل في صناعة الوراقة النسخ، وقد كان في وسعه ان يتوقف عند حدود هذه المهنة ويعصف به لهيب الكسب والربح، بمعزل عن تقديم وتحضير وتجهيز أي عمل كتابي. الا ان تفتحه الذهني اليقظ ونبوغه المستمر، وبما اكتسبه من استعداد ثقافي وماحققه من متابعة القراءة والاطلاع المستمر، قد تطور به القيام بمثل هذا العمل العملاق، والذي يحسب اليوم بمعياره الحضاري البعيد الأثر والعمق، والجهد الوثائقي الذي حفظ لهذه الحضارة، نبضا مشعا من فيضها ووجهها وتآلقها على مسار التاريخ.

والجهد الذي قدمه ابن النديم، بكل جوانبه المتنوعة: المهنية والثقافية والوثائقية والتاريخية، يعطي بدوره صورة صادقة معبرة عن عمق الاتصال الوثيق والعريض القائم بين ابن النديم و«الكتاب». وليس عمقه وحبه له فحسب، وانما اعتباره شاغل عصره وحياته وعمره، هو ايضا ثمرة من ثمرات وعيه المبكر بصناعة الكتابة وادواتها ولوازمها ومواقفها.

ومن المؤكد ان ابن النديم قد تلقى تربية علمية واسعة، فسمح محاضرات الاعلام من الفلاسفة في عصره، وزار منازلهم، وتعرف

**عرف العرب علم الفهرسة
منذ أكثر من عشرة قرون
ولم يعرفه الغرب إلا منذ
قرنين فقط**

بالأوساط العلمية التي انتشرت على شكل جماعات ومدارس خلال القرن الرابع الهجري «العاشر الميلادي».

يقول الدكتور عمر فروخ رحمه الله:

ومن المؤكد أن ابن النديم قد رأى معظم الكتب التي حواها الفهرست، وكان حسن الاطلاع عليها محيطاً لكثير من فنونها. مع العلم بأن معظم هذه الكتب قد ضاع، فأننا نعرف من أسمائها جانباً كبيراً من الحياة العقلية والاجتماعية للعرب والمسلمين في الأربعة قرون الأولى من الاسلام (٨).

مما تقدم يتضح أن ابن النديم لم يكن وراقاً أو فهرساً عادياً، بل كان عالماً مطلعاً لايجمع المخطوطات لتجر بها فقط، بل يطلع عليها ويكون آراءه الخاصة حولها، ويحكم عالمها المصطلحي، وليس ذلك بالأمر القليل إذا لاحظنا شمول الثقافة العربية الاسلامية وشسوع آفاقها في القرنين الثالث والرابع الهجريين.

مكانة الفهرسة

في تصنيف العلوم

قبيل أن نتعرف على مكانة الفهرست في تصنيف العلوم وأثره على تاريخ هذه العلوم، نتساءل: كيف أن التراث العربي لم يقدم من بعد الفهرست مصنفًا مماثلاً له وبنوعيته الشمولية لمختلف المعارف والعلوم والمصنفات؟

الاجابة تتخلص في أن محاولة ابن النديم للفهرسة والتوثيق كانت شاملة بمعنى أنه لم يدع فرعاً من فروع الثقافة العربية الاسلامية الا فهرس له، وترجم لأعلامه وحاول تفهم اشكالياته الرئيسية وأصول تطوره.

وابن النديم كان يحب الكتب حباً شديداً، هذا الحب جعله يحيط تماماً بكل فروع العلوم المختلفة، ويمكن الموافقة تماماً على رأي «بارتولد» في أن كتاب الفهرست سبق على الدوام المصدر الرئيس لمعرفة الأدب والعلم في الأربعة قرون الأولى للإسلام (٩).

ولو كان ابن النديم يهدف من عمله هذا تحقيق الكسب والربح، لما تحقق من عمله هذا أي شيء، وفي هذه الاجابة الواضحة على السؤال الذي يلح علينا دائماً، لماذا لم تقم الجهات المعنية أو العلماء بتقديم

مصنفاً مماثلاً لفهرست ابن النديم.

ونعود لمعرفة مكانة الفهرست في تصنيف العلوم، وهذا يستدعي في البداية أن نعاود قراءة «فهرس» الفهرست الذي وضعه ابن النديم نفسه.

قلنا- في البداية- أن ابن النديم قسم كتابه الى عشرة اقسام سمي كل منها مقالة ثم قسم كل مقالة الى فنون بلغ عددها اثنين وثلاثين فناً، غطت العلوم والفنون المختلفة.

هذا معناه أن ابن النديم رتب كتابه عن طريق تقسم الكتب التي صنفها بحسب موضوعاتها أي «اصناف العلوم» ثم ذكر بعد ذلك تراجم مختصرة لمؤلفيها.

ومن ثم يحق لنا أن نقول أن الفهرست جديد في غرضه، جديد في طريقة ترتيبه وتصنيفه، فلم يسبق ابن النديم أحداً في وضع كتاب بهذه الصفة، وبذلك كان الفهرست أول بيبليوجرافية تصل اليها، وهذا يسجل لابن النديم فضل سبق على كل من جاء بعده.

رتب ابن النديم كتابه على عشر مقالات، هي الاقسام الرئيسية للمعرفة في العصر الذي ألف فيه الكتاب، ويمكن أن نطلق هذه التسميات على المقالات العشر:

١- علم الخط والكتابة وأدواتها، والديانات «ويشمل علوم القرآن».

٢- النحو والنحويون.

٣- التاريخ والخباريون والنسابون والتراجم المتنوعة.

٤- الأدب «الشعر والشعراء».

٥- الكلام والمتكلمون، ويشمل الفرق الاسلامية والصوفية.

٦- الفقه والفقهاء ويشمل المذاهب الفقهية المختلفة.

٧- الفلسفة والفلاسفة، وتشمل هذه

المقالة كل العلوم الطبيعية بمعناها الواسع.

٨- الأسمار والخرافات والشعوذة والغرائب.

٩- المذاهب والاعتقادات «ولم يشأ ابن النديم أن يطلق عليها ديانات فقد أقرد الديانات في مقالة سابقة».

١٠- الكيمياء وغيرها، وقد أقرد ابن النديم في هذه المقالة اخبار الكيمائيين من الفلاسفة (١٠).

وقد تأثر- دون جدال- من جاء بعد ابن النديم، ممن ترسم سنته في الجمع والتعريف ووضع الفهارس والتفنن في طرائقها، وتصنيف العلوم ومال ذلك.

ونستطيع أن نقرر أن كتاب الفهرست كان رائداً ومصباحاً كاشفاً لمن جاؤوا بعد ابن النديم سواء في تصنيف العلوم، أو في الجمع وعمل الفهارس «الببليوجرافيا».

ووفقاً للترتيب الزمني فهناك ابن مكسويه «ت ٤٢١هـ» وله كتاب اقسام الحكمة، والعلامة ابن سينا «ت ٤٢٨هـ» وله ايضا كتاب اقسام الحكمة، وابن خير البلوى «ت ٥٥٩هـ» وله كتاب أنموذج العلوم، وابن

الجوزي «ت ٥٩٧هـ» وله كتاب المدهش، والفخر الرازي «ت ٦٠٦هـ» وله كتاب حقائق الأنوار، وأبو يعقوب السكاسي «ت ٦٦٦هـ» وله كتاب مفتاح العلوم، والانصاري السنجري «ت ٧٤٩هـ» وله كتاب ارشاد القاصد الى اسنى المقاصد، وابن محمود الأمدي «ت ٧٥٣هـ» وله كتاب نفائس الفنون، نشوان بن سعيد الحميري «ت ٧٥٧هـ» وله كتاب شمس العلوم، ولانغفل بالطبع العلامة ابن

خلدون «ت ٨٠٨هـ» الذي عقد في «مقدمته» المشهورة لتاريخه فصلاً مستفيضاً في العلوم وأنواعها وسائر طرقها وانحائها، فتكلم على طائفة كبيرة من علوم الحضارة في عهده، كعلوم القرآن، واللفقه، والكلام، والتصوف، والرياضة، والمنطق، والطبيعات وكذا هناك محمد شاه

فنازي «ت ٨٣٩هـ» وله أنموذج العلوم، وجلال السيوطي «ت ٩١١هـ» وله كتاب النقاية.

ثم جاء طاش كبرى زادة «ت ٩٦٨هـ» وله أنموذج الفنون، والعصاق الكبير حاجي خليفة «ت ١٠٦٧هـ» وله كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، والتهانوي «ت ١١٥٨هـ» وله كتاب كشاف اصلاحات

النقاية.

ثم جاء طاش كبرى زادة «ت ٩٦٨هـ» وله أنموذج الفنون، والعصاق الكبير حاجي خليفة «ت ١٠٦٧هـ» وله كشف الظنون عن أسامي الكتب والفنون، والتهانوي «ت ١١٥٨هـ» وله كتاب كشاف اصلاحات

**«الفهرست» يمثل
موسوعة ثقافية تتصل
بكل العلوم المعروفة
في عصر المؤلف**

الفنون، وصديق حسن خان «ت ١٣٠٧هـ» وله كتاب أبجد العلوم، ثم اسماعيل بن محمد البغدادي «ت ١٣٣٩هـ» وله ايضاح المكنون في الذيل على كشف الظنون. ولايفوتنا بعد ذلك الاشارة الى اهتمام الفكر الغربي بكتاب الفهرست لابن النديم فقد عنى بطبع هذا الاثر النفيس المستشرق «فلوجل» سنة ١٨٧١م في ليدن في مجلد عدد صفحاته ٢٦٠ صفحة كبيرة، غير الفهارس والشروح في اللغة الالمانية وهي نحو ذلك العدد. وبعد طبع الفهرست تم العثور على قطعة ساقطة منه من أول المقالة الخامسة تشتمل على تراجم طائفة من علماء الكلام، وقد نشرت هذه القطعة في المجلة الالمانية سنة ١٨٨٩م. (١١).

وقد صورت هذه الطبعة ونشرت في بيروت، كما طبع الكتاب طبعة غير محققة في القاهرة العام ١٣٤٨هـ (١٢).

وقد قام الباحث رضا- تجدد من ايران، باعادة تحقيق وطبع الكتاب عن مخطوطة نفيسة في شستريتي وخرج الكتاب الى النور في شعبان ١٣٩١هـ (١٣) وهو النسخة التي اعتمدناها في اعداد هذه الدراسة.

وختاماً

لا شك ان مافعله ابن النديم في كتابه الفهرست، يعتبر معلماً حضارياً يطل ويسجل بنظرته الثاقبة، على امتداد طويل من نشاطات تراثنا العربي الفكري والأدبي والعلمي، حيث ابقى لنا صوة تحليلية مركزة وموثقة عن الكثير مما هو مفقود وضائع اليوم من هذا التراث.

والقيمة الكبرى لكتاب الفهرست كمرجع بيبليوجرافي انه سجل لنا الحياة العقلية للمسلمين حتى وقته تسجيلاً حاضراً بحيث أمدنا بمعلومات وأخبار وعناوين كتب عربية ومترجمة ماكانت لتصل الينا لولا كتابه هذا، وخصوصاً بعد نكبة المغول للعالم الاسلامي هذه النكبة التي تسببت في الجانب الذي نتحدث فيه عن ضياع كثير من المؤلفات التي ذكرها ابن النديم، ومن ثم فان الفهرست معين لاينضب للباحثين، ومصدر اساسي في أي دراسة لتاريخ العلم عند العرب.

واذا كان قد منح فهرست ابن النديم مكانة

خاصة في تاريخ الثقافة العربية فإننا عندما نقول انه كتاب فذ، فهذا يرجع بعد جهد ابن النديم العلمي الكبير في كون كتابه أول مرجع «ببليوجرافي» عربي الى المقدمات التي وضعها ابن النديم لكل فن من فنون العلم، في صدر كل مقالة منها، فإن تلك المقدمات مع مايساندها من احكام لابن النديم منثورة هنا وهناك، تظهر ابن النديم بمظهر المثل او المشرف على الثقافة العربية حتى عصره، المراقب بدقة لمتعرجاتها ومتعرجاتها، المسيطر باحكام على شواردها ومواردها، والمتفهم بعمق عجيب لمسارها في الماضي.

هذا اذن الفهرست لابن النديم، هذا العمل الببليوجرافي الاول المبكر من قبل ان يعرف العالم علم الببليوجرافيا، وقواعد تنسيق المعارف والمعلومات في هذا العصر، وبكشله العلمي والتقني المتطور.

وسيبقى الفهرست محتفظاً بتفردته وبخصوصيته القائم عليها وبصفته المسمى بها، باعتباره كتاب -فهرست- عام يغطي بشكل موسع مجموعة المعارف والعلوم المتداولة في عصره.

وسيزيل الفهرست من أهم المصادر ان لم يكن أهمها على الاطلاق، التي لا يستغنى عنها أي دارس للتراث والعلوم وتصنيفها، وذلك لقيمتها التاريخية الاصلية من ناحية، ولغزارة محتوياتها من ناحية أخرى.

وتلك كانت الكلمة ■

الهوامش والمصادر

١- انظر:

الاعلام خير الدين الزركلي، ج ٢٩/٦ دار العلم للملايين، بيروت، الطبعة الرابعة، يناير ١٩٧٩.

**لم يكن ابن النديم
وراقاً أو مفهراً عادياً،
بل كان عالماً مطلعاً**

تاريخ الأدب العربي، الدكتور عمر فروخ، ج ٥٦٦/٢، دار العلم للملايين، بيروت، طبعة رابعة، ١٤٠١هـ.

تاريخ آداب اللغة العربية، جرجي زيدان، ج ٦٦٢/١، دار مكتبة الحياة، بيروت، طبعة ثانية، ١٩٧٨.

معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، ج ٤١/٩، دار احياء التراث العربي، بيروت، د.ت.

٢- المستدرك على معجم المؤلفين، عمر رضا كحالة، ص ٦٠١، مؤسسة الرسالة، بيروت، طبعة ثانية، ١٤٠٦هـ.

٣- مع المكتبة العربية، الدكتور عبد الرحمن عطية، ص ٧٢، دار الازعاعي، بيروت، طبعة ثانية، ١٤٠٤هـ.

٤- الفهرست، ابن النديم، تحقيق رضا- تجدد، طهران، ايران، طبعة شعبان ١٣٩١هـ.

٥- تاريخ الأدب الجغرافي العربي، اغناطيوس يوليافيتش كراتشكوفسكي، تعريب صلاح الدين هاشم، القسم الاول ص ٢٣٣، لجنة التأليف والترجمة والنشر، القاهرة، ١٩٥٧.

٦- ابن النديم وياقوت الحموي، وراقان خدما الكتاب والحضارة، بشير الهاشمي، بحث منشور في مجلة الناشر العربي، العدد ١١، ١٩٨٨، اتحاد الناشرين العرب، طرابلس، الجماهيرية العربية الليبية.

٧- الفهرست، مقدمة ابن النديم، مصدر سابق.

٨- تاريخ الأدب العربي، الدكتور عمر فروخ، مرجع سابق، ج ٥٦٧/٢.

٩- تاريخ الأدب الجغرافي العربي، كراتشكوفسكي، مرجع سابق، القسم الاول ص ٢٣٣.

١٠- بتصرف عن مقدمة كتاب مفتاح السعادة ومصباح السيادة، طاش كبرى زادة، مقدمة المحققان: كامل كام بكري وعبد الوهاب ابو النور، ج ١٣/١، مطبعة الاستقلال الكبرى القاهرة، ١٩٦٨.

١١- تاريخ آداب اللغة العربية، جرجي زيدان، مرجع سابق، ج ٦٢٧/١.

١٢- مع المكتبة العربية، الدكتور عبد الرحمن عطية، مرجع سابق، ص ٧٥.

١٣- الفهرست لابن النديم، مقدمة المحقق رضا تجدد، مصدر سابق.

منهج الإمام مسلم في تأليف صحيحه

تراث

الحمد لله الذي أبدع كل شيء، فأحسنه، وأرسل رسوله محمداً - صلى الله عليه وسلم - بهذا الدين فبلغه وبينه أن يختار له من الأصحاب والأتباع من نجحوا في نقله وتلقيه، وحفظه وتدوينه، حتى بلغ الخلف كما تلقاه السلف غصبا طرياً على مدى العصور بكل أمانة وثقة ليستيقن بنقل هذه الأمة كل مثقف يريد أن يقف على أصول هذا الدين، وكيف أنها ابتكرت لتحقيق ذلك أقوم منهج وأدق سبيل نقدي على مدى الأزمان، وتثبتت بتطبيق ذلك غاية التثبت عبر التاريخ من أول عهدها بالرواية إلى يومنا هذا، وتحقق بذلك إنجاز الوعد الإلهي: (إنا نحن نزلنا الذكر وإنا له لحافظون) الحجر - ٩. ومن أعلام هذا العلم وأئمة - مسلم بن الحجاج - أحد تلامذة الإمام البخاري، الذين تتلمذوا عليه ورووا عنه. ولأزموه وهجروا من أجله من خالفوه. وتأثروا به كثيراً لكن هل هذا يعني أن الإمام مسلم في مؤلفه سار على نهج أستاذه، أم أنه سلك سبيلاً آخر؟ هذا هو قصيدنا من هذه الصفحات، أن نبين طبيعة المنهج الذي نهجه الإمام مسلم رحمه الله في تأليف مصنفه. منهج الإمام مسلم في تأليف صحيحه

بقلم: عبد الإله ولد عيسى

من هو الإمام مسلم؟

— هو مسلم بن الحجاج بن مسلم ورد بن كوشاذ - وقيل كرشان - القشيري النيسابوري، يكنى بأبي الحسن، ولد سنة ٣٠٣ هـ في نيسابور، أجمع العلماء على إمامته في الحديث وتضلعه في الرواية، رحل كثيراً في طلب الحديث وتلقى العلم عن شيوخ عصره، أمثال يحيى بن يحيى، ومحمد بن مهران وأحمد بن سنبل، والبخاري، وغيرهم مما أتاح له بدوره أن يصبح إماماً يقتدى به، ويتلقى عنه العلم. ومن روى عنه من التلاميذ الإمام الترمذي، وأبو حاتم الرازي، وإبراهيم بن محمد بن سفيان وغيرهم.

ولمسلم رحمه الله كتب كثيرة ذكر أنها تزيد عن العشرين مؤلفاً منها كتابه المشهور «صحيح مسلم».

ومسلم كالبخاري ملاحياته بتعلم العلم، والرحلة في سبيله، ومجالسة العلماء داخل بلده وخارجها، إلى أن وافاه الأجل وذلك سنة ٣٦١ هـ رحمة الله عليه. كان إماماً جليلاً مهيباً، غيوراً على السنة النبوية والذنب عنها، لازم أستاذه البخاري وأفاد منه، وهجر من أجله من خالفه وكان في غاية الأدب معه: حتى قال له يوماً في مقولته الشهيرة «دعني حتى أقبل رجلك يا أستاذ الأساتذة، وسيد المحدثين وطبيب الحديث في علله!» وقال شيخه محمد بن عبد الوهاب الفراء: «كان مسلم من علماء الناس، وأوعية العلم، ما علمته إلا خيراً» (١).

منهجه في الحديث:

(١) التعريف بصحيح مسلم:
إذا قلنا بما سبق أن الأمة الإسلامية تنعت صحيح البخاري بأنه أصح كتاب بعد كتاب الله

للإمام مسلم كتب
كثيرة تزيد عن
العشرين مؤلفاً

تعالى، فإنها أيضاً وصفت صحيح مسلم بالصفة نفسها وتلقته بالقبول منذ أن أتم تأليفه إلى يومنا هذا، وذلك راجع إلى ما بذله في جمعه من الجهد حتى ضمنه ثلاثمائة ألف حديث مسموعة، وكان من أجل ذلك يقول: «لو أن أهل الحديث يكتبون مثني سنة الحديث، فمداهم على هذا المسند» (٢)، وهذا ما جعل الصحيح يحظى بمكانة كبرى، في نفوس العلماء قاطبة. وهذا ما يؤكد الإمام النووي في قوله: «ومن أكبر الدلائل على جلالته وإمامته ورعه وحذقه وقعوده في علوم الحديث، واضطرار العلماء منها وتقنيته فيها كتابه الصحيح» (٣). وقال الثعالبي: ويكفي في ترجمته أن نقول: هو مسلم مؤلف الصحيح الذي هو توأم صحيح البخاري... أجمعت الأمة على قبول صحيحه كصحيح البخاري والتدين بما فيهما، وأنهما في الدرجة الثانية صحة وتشريعاً بعد كتاب الله سبحانه، وتلقتهما بالقبول وكمال الثقة واعتبارهما ركيزتين مكينتين للشريعة المطهرة، لا يتم تشريع لفقهاء دونهما للثقة العامة الحاصلة لمؤلفيهما، لزيادة التحري والإتقان..... (٤) وهذه إحدى شهادات العلماء تدلنا على أن الكتاب وحده دليل وبرهان على مكانة صاحبه، وهي وإن دلت على شيء فإنما تدل على ما أودعه مسلم في مؤلفه من جمع لأحاديث المصطفى صلى الله عليه وسلم، ومن ضبط لأصول ذلك وفروعه، فلا غلو إذن أن تجمع الأمة على صحته.

(ب) منهج الإمام مسلم في الحديث:

يمكن استخلاص منهج الإمام مسلم في الحديث من خلال الخطبة التي نهجها في تأليف كتابه الجامع الصحيح، تلك الخطبة المتمثلة في كيفية ضبطه واختلاف الفاظ الرواة. وفي طريقة كتابته للأحاديث وتقسيمها، وفي رواية الصحيح وشروطه فيه وفي موقفه من الأحاد والمراسيل. ف فيما يرجع «لضبط اختلاف الرواة»، فإن مذهب مسلم في ذلك أنه يتحرى ويعتني بتمييز الألفاظ التي يستعملها في نقل الحديث وروايته من ذلك مثلاً: أنه يميز بين «حدثنا» و «أخبرنا» فاللفظ الأول عنده لا يجوز استعماله إلا فيما سمعه من لفظ الشيخ خاصة، في حين أن اللفظ الثاني يستعمله فيما قرأه له على الشيخ. (٥) ويذهب ابن كثير أن أول من ميز بين اللفظين هو ابن وهب، وقيل هو: أي «مسلم» وابن جريج

والأوزاعي (٦) وحسب ما ذهب إليه صاحب منهج النقد في علوم الحديث، فإن البخاري والزهري ومعظم الحجازيين والكوفيين يجوزون استعمال وإطلاق «حدثنا» و «أخبرنا» في العرض ولا يرون ضيراً في التمييز بينهما، خلافاً للشافعي ومسلم وأهل المشرق الذين يرون أنه بالرغم من توافق اللفظين لغة، فإنهما في اصطلاح المحدثين يختلطان، وذكر أن هذا هو الشائع عندهم (٧) ومن مذهبه أيضاً، أنه يفرق بين حدثني وحدثنا، وأخبرني وأخبرنا، ففي قوله: «حدثني» إشارة إلى ما سمعته من لفظ الشيخ وحده وفي قوله: «حدثنا» إشارة إلى ما سمعته من غيره من لفظ الشيخ، أما لفظة «أخبرني» فيوظفها فيما قرأه وحده على الشيخ، وأما لفظة «أخبرنا» فيوظفها فيما قرأه في جماعة على الشيخ (٨)

وفيما يرجع طريقته في نقل الحديث وروايته، فإنه دائماً يحاول نقله ويتحرى روايته على الحالة التي سمعها بها من شيخه، وقد أورد الإمام النووي مثلاً لذلك فقال: «ومن تحريره في مثل قوله حدثنا عبد الله بن مسلمة حدثنا سليمان بن بلال عن يحيى بن سعيد، لكونه لم يقع في روايته منسوباً لكان مخبرنا عن شيخه أنه أخبره بنسبه ولم يخبره» (٩)

وقد بين لنا ابن حجر السبب الذي مهد للإمام مسلم في أن ينهج أسلوب التحري في السياق والتحرز في استعمال الألفاظ وذلك بقوله: «... بل لأن مسلماً صنف كتابه بحضرة أصوله في حياة كثير من مشايخه، فكان يتحرز في الألفاظ ويتحرى في السياق، ولا يتصدى لما يتصدى له البخاري من استنباط الأحكام ليبوب عليها» (١٠)

وفيما يرجع للكيفية التي يكتب بها الحديث، فإنه يخصص لكل حديث موضعاً يناسبه ويليق به بلا تقطيع، بل إنه يسرده بكامله، وهذا ما أشار إليه ابن كثير بقوله: «وأما مسلم فإنه يسوق الحديث بتمامه ولا يقطعه، ولهذا رجحه كثير من حفاظ المغاربة، واستروح شرحه آخرون لسهولة ذلك بالنسبة إلى صحيح البخاري، وتفريقه الحديث في أماكن متعددة حسب حاجته إليه» (١١)

ويبدو أن الإمام مسلم خلافاً للإمام البخاري لم يقصد - حينما سلك هذه الطريقة في ترتيب الحديث - «فقه الحديث»، ولكن قصد إبراز الفوائد الإنسانية ولذلك نجده يروي الحديث في أنسب المواضع ويجمع طرقه وأسانيده في ذلك الموضوع وهو ما نبهنا إليه الدكتور نور الدين عتر (١٢)

- وفيما يخص تقسيمه للأحاديث، فقد جاء عنه في خطبة صحيحة ما نصه: «إننا نعمل إلى جملة ما

أسند من الأخبار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم، فنقسمها على ثلاثة أقسام، وثلاث طبقات من الناس على غير تكرار، إلا أن يأتي موضع لا يستغنى فيه عن ترداد حديث فيه زيادة معنى، أو إسناد يقع إلى جنب إسناد لعله تكون هناك...، فأما القسم الأول: فإننا نتوخى أن نقدم الأخبار التي هي أسلم من العيوب من غيرها... فإذا نحن تقصينا أخبار هذا الصنف اتبعناها أخبار هذا الصنف اتبعناها أخباراً يقع في أسانيدنا بعض من ليس بالموصوف بالحفظ والإتقان، إلا أن ذكر بعض أفراد الطبقة الثانية فقال: إلا أن البون بينهما - يعني من ذكرهم في الطبقة الثانية - وبين هذين. وهما اللذان ذكرهما في الطبقة الثالثة - بعيد في كمال الفضل وصحة النقل» (١٣). وقد أفادنا الجازمي في شرح مقتضى هذا النص، وذكر الخلاف الذي وقع بين العلماء بصدد هذا التقسيم وهل التزمه مسلم في صحيحه أم لا؟ وسأذكر بإيجاز شديد بعض فقرات هذا الخلاف محيلاً القارئ على مصدره الذي اعتمده - الجازمي. وقوله كالتالي: «حيث قسم الأحاديث ثلاثة أقسام الأول: ما رواه الحفاظ المتقنون، والثاني ما رواه المستورون المتوسطون في الحفظ والإتقان، والثالث ما رواه الضعفاء المتروكون، وأنه إذا فرغ من القسم الأول أتبعه الثاني، وأما الثالث فلا يعرج عليه، فاختلف العلماء في مراده بهذا التقسيم. فذهب الحاكم والبيهقي إلى أن المنية اخترمت مسلماً رحمه الله قبل إخراج القسم الثاني، وارتأى القاضي عياض أنه استوفى في كتابه ما وعد، واستحسنه النووي، وعلى هذا يهون ما يورد عليه لجريانه على ما وعد من إخراج حديث الطبقتين المتفاوتتين في الصحة، إلا أن تكون الحجة عنده بحيث تشمل الحسن... وليس المستور في كلام مسلم وهو المستور عند المتأخرين، لأنه عندهم المجهول الحال بأن لا يوثق وإن روي عنه اثنان وزال بهما جهالة العين» (١٤) وهو ما أشار إليه الإمام النووي في شرحه كذلك. وفي نهاية المقال أود أن أبين أنه حينما حاولنا

التعريف بصحيح البخاري، ومسلم، لم تكن نهدف من ذلك إسدال الستار عن أحدهما والانتقاص من قيمته، وإنما كان هدفنا هو إظهار ما يختص به كل منهما من المزايا دون الآخر، وبالتالي معرفة طبيعة المنهج الذي اعتمده كل منهما في تخريج الأحاديث الصحيحة من سنن الرسول صلى الله عليه وسلم.

والحق الذي لا مرية فيه، هو أن صحيح البخاري ومسلم، باتفاق العلماء وإجماعهم، هما أصح الكتب بعد القرآن الكريم، ولهذا السبب تلقتهما الأمة الإسلامية بالقبول الحسن منذ أن أتتا تاليفهما إلى يومنا هذا.

وتجدر الإشارة إلى أن العلماء لم يقفوا عند هذا الحد، بل منهم من يميل إلى تفضيل أحد الكتابين على الآخر لأسباب تجدها فيه دون غيره، هذا موضوع آخر يحتاج إلى تفصيل أوسع لا مجال لبحثه في هذا المقال.

رحم الله تعالى الإمامين «البخاري ومسلم» اللذين يعدان حقاً ممن خدما السنة النبوية الشريفة، وأنهما قصرا حياتهما لأجل إصالتها إلينا، بعد أن أزالا عنها بتوفيق من الله تعالى بعض ما علق بها من انتحال واختلاف، وساهما في ضبط أصول ذلك وفروعه مساهمة فعالة خالدة، لذا فلا غرابة بعد هذا أن ينشئ عليهما أئمة العلم بعدهما، ويكفيهما من ذلك أن كتابيهما يحتلان المرتبة الثانية من حيث الصحة بعد كتاب الله تعالى، فجزى الله الإمامين عن الإسلام في خدمة السنة المطهرة خير الجزاء... وأجزل لهما العطاء والثواب. ■

الهوامش:

- ١- تاريخ بغداد، ج ١٣، ص ١٠٠.
- ٢- علوم الحديث ومصطلحه. ٣٩٩، د. صبحي الصالح، رحمه الله.
- ٣- تاريخ بغداد، ج ١٣، ص ١٠١.
- ٤- مقدمة صحيح مسلم، بشرح النووي ج ١ ص ٣١.
- ٥- الفكر السامي في تاريخ الفقه الإسلامي ج ٣ ص ٨١، ٨٣.
- ٦- الباحث الحثيث لابن كثير ص ١٠٧.
- ٧- منهج النقد في علوم الحديث ص ٢٣٤.
- ٨- صحيح مسلم شرح النووي ج ١، ص ١٥١.
- ٩- المرجع نفسه ج ١ ص ٣٣.
- ١٠- هدي الساري لابن حجر ص ١٣.
- ١١- الباحث الحثيث لابن كثير ص ١٣٩.
- ١٢- منهج النقد في علوم الحديث، د. نور الدين عتر، ص ٣٥٤.
- ١٣- صحيح مسلم، بشرح النووي، ج ١، ص ٣ وما بعدها.
- ١٤- شروط الأئمة الخمسة للجازمي ص ٦٦.

الإمامان مسلم والبخاري خدما السنة النبوية الشريفة اعظم الخدمات

معية الله عز وجل

تربية

﴿إن الله معنا﴾ فلا نخافهم، ولا نرهيبهم، ولا نفزع من قوتهم، لأنها لا تعني شيئاً أمام قوة الله، ولا تشكل خطراً إزاء عزة الله، ولا تضعف عزيمته مع جبروت الله.

فماذا كانت نتيجة هذا اليقين بمعية الله؟ ماذا كانت ثمرته؟

- ١- ﴿فأنزل الله سكينته عليه﴾
- ٢- ﴿وأيده بجنود لم تروها﴾
- ٣- ﴿وجعل كلمة الذين كفروا السفلى﴾

- ٤- ﴿وكلمة الله هي العليا﴾
 - ٥- ﴿والله عزيز حكيم﴾
- فلنتأمل في كل واحدة من هذه الثمرات:

فأنزل الله سكينته عليه
مأعظم سكينة الله حين تنزل على قلب المؤمن
فهو الطمأنينة التي تسكن عندها القلوب (١)

وبها يسكن الجأش، ويذهب الروح، ويحصل الأمن (٢)
فلا خوف معها، ولا قلق بعدها، ولا هم ولا حزن..

إنها ثمرة عظيمة لمعية الله، ثمرة يتمناها كل الناس، في كل الأزمان، لكنهم في هذا الزمان أشد إليها حاجة، لأنهم أشد لها فقداً. فالكآبة تخالط نفوسهم وتعلو وجوههم، قلق يستبد بعقولهم ويتعب تفكيرهم. هم تواصل يغشى قلوبهم ويضنك معيشتهم.

ولن يزيل هذا كله، ويمحوه من العقل والنفس والقلب.. إلا سكينة الله تنزل عليهم.

لكن هذه السكينة لن تكون إلا لمن كان مع الله.. وكان الله معه

وأيده بجنود لم تروها

إنها ثمرة عظيمة أخرى من ثمرات معية الله تعالى:

ما مدى طمأننتك، إلى عدم الفقر، حين تكون لك أرصدة كبيرة، في جميع مصارف العالم، وبمختلف العملات، وتكون لك معها أملاك وعقارات وثروات؟

إلى أي حد يبلغ إحساسك بالقوة، حين تكون قائد جيش كبير، حديث السلاح، عظيم التدريب، يطيعك كل فرد فيه؟

لا شك أنك ستشعر، إذا تحقق لك جميع ما سبق، بالعزة والمنعة، والقوة والعظمة، والغنى والأمن.

مواقف ثابتة

لنتأمل موقفين لرسولين من رسل الله تعالى، استشعرا فيهما معية الله تعالى في ثقة مطلقة، وإيمان عظيم، وتسليم مطمئن.

الموقف الأول للرسول محمد صلى الله عليه وسلم، حين كان مع صاحبه الصديق رضي الله عنه، في الغار، والقوم يطلبونهما خارجه، لو نظر أحدهم إلى قدميه لرأهما.

يقول الله تعالى: ﴿إلا تنصروه فقد نصره الله إذ أخرجه الذين كفروا ثاني اثنين إذ هما في الغار إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته عليه وأيده بجنود لم تروها وجعل كلمة الذين كفروا السفلى وكلمة الله هي العليا والله عزيز حكيم﴾ [التوبة: ٤٠].

«إن الله معنا»، فلا يضر جمعهم، ولا ينفع سلاحهم، ولا يخيف قريبهم، ولا يجدي عزمهم..

كيف تشعر بالضعف؟ إذا كان مالك الملك، ورب الأرباب، وملك الملوك، العظيم الجبار، القوي العزيز، ومن بيده كل شيء... كان معك؟! كيف تخاف؟ أو تفقد الأمن، أو تحس بالهلع والجزع، إذا كان الله تعالى معك؟!

كيف تخشى الفقر؟ ومالك الملك، رازق كل إنسان وحيوان ونبته، من له ما في السموات وما في الأرض... كان معك؟!

كيف تشعر بالهوان؟ والعزيز الحكيم. من له جنود السموات والأرض، خالق كل شيء... كان معك؟!

هذه هي معية الله.. جل شأنه.. وعز قدره.. تحول الضعف قوة، والفقر غنى، والخوف أمناً، والذلة عزاً، والقلق طمأنينة.

مادام الله معنا فلا خوف ولا فزع ولا ضرر ولا ضعف إنما عزة وقوة على قوة

بقلم: محمد رشيد عويد

إنها تجعل كل ضعف قوة، وتحول كل خوف أمناً، وتقلب كل تراجع وتردد إقداماً وعزماً.

ما أعظم أن يعلم المرء أن هناك جنوداً تحرسه. ليست جنوداً وضعها وسلحها البشر. إنها جنود الله ﴿وما يعلم جنود ربك إلا هو﴾ [المدثر: ٣١] إنها ليست جنوداً من الأرض وحدها، بل هي من السماء أيضاً:

﴿ولله جنود السموات والأرض وكان الله عليمًا حكيمًا﴾ [الفتح: ٤]

﴿ولله جنود السموات والأرض وكان الله عزيزًا حكيمًا﴾ [الفتح: ٨]

وهي جنود ترى أعداءها ولا يرونها حتى يحذروها ويتقوها:

﴿وأيدهم بجنود لم تروها﴾ [التوبة: ٤٠]

﴿..فأرسلنا عليهم رياحاً وجنوداً لم تروها﴾ [الأحزاب: ٩]

﴿وأنزل جنوداً لم تروها وعذب الذين كفروا﴾ [التوبة: ٢٦]

وجعل كلمة الذين كفروا السفلى

ثمرة عظيمة ثالثة من ثمرات معية الله.

فهما قويت كلمة الذين كفروا، ومهما اجتمع عليها الناس، فإنه سبحانه يجعلها السفلى.

فالمشركون الذين اجتمعوا في دار الندوة، واتفقت كلمتهم على قتل رسول الله صلى الله عليه وسلم، أخفقوا إخفاقاً ذريعاً ونجى الله نبيه رغم أنوفهم، وحفظه من كيدهم، مع أنهم لم يدعوا في القوس منزعاً في إيصال الشر إليه، وجعلوا الدية لمن يقتله أو يأسره عليه الصلاة والسلام، وخرجوا في طلبه عليه الصلاة والسلام رجالاً وركباناً، فرجعوا صفر الأكف سود الوجوه، وصار معه بعض من كان ضده، مثل سراقة (٣)

هكذا تصبح كلمة الذين كفروا حين يتآمرون على من كان الله معه، سفلى، ومهزومة، ومغلوبة، ومقهورة.

وكلمة الله هي العليا

هي العليا دائماً وأبداً.

فلا خوف على من كان مع الله، من أن تنزل من عليائها يوماً، بل لحظة، لا خوف عليه من أن تضعف أو أن تتراجع.

وفي إضافة (الكلمة) إلى (الله) إعلاء لمكانها، وتنويه لشأنها (٤) فكيف بمن يؤمن بها، ويدعو إليها، ويعيش في كنفيها!

وستظل كلمة الله في مكانها العالي منتصرة قوية نافذة.

لأنها هي العليا طبيعة وأصلاً، من دون تصيير متعلق بحادثة معينة (٥)

والله عزيز حكيم

تأكيداً لما سبق كله، وتفسيراً له كله. فهذا وعد الله لمن كان مع الله، وكان الله معه، لأن الله تعالى «عزيز حكيم» أي قاهر غالب (٦)

فكيف لا يشعر بالعزة من كان العزيز الحكيم معه!

كيف لا يحس بالمنعة من كان القاهر الغالب معه!

كيف لا ينصر من كان من بيده النصر معه!

ولنتأمل أخيراً تكرار لفظ الجلالة خمس مرات في هذه الآية الواحدة:

- ﴿فقد نصره الله﴾

- ﴿إن الله معنا﴾

- ﴿فأنزل الله سكينته﴾

- ﴿وكلمة الله هي العليا﴾

- ﴿والله عزيز حكيم﴾

وعندما بحثت عن آية أخرى في القرآن الكريم، تكرر فيها لفظ الجلالة خمس مرات، لم أظفر بغير آيتين!

فماذا يعني تكرار لفظ الجلالة في هذه الآية؟ على الرغم من أنه كان يمكن إيراد الضمير مكان لفظ الجلالة مثل: وكلمته هي العليا، وهو العزيز الحكيم. كما ذكر الفراء. لكن النحاس قال: الذي ذكره الفراء لا يشبه الآية، ولكن يشبهها ما أنشد سيبويه:

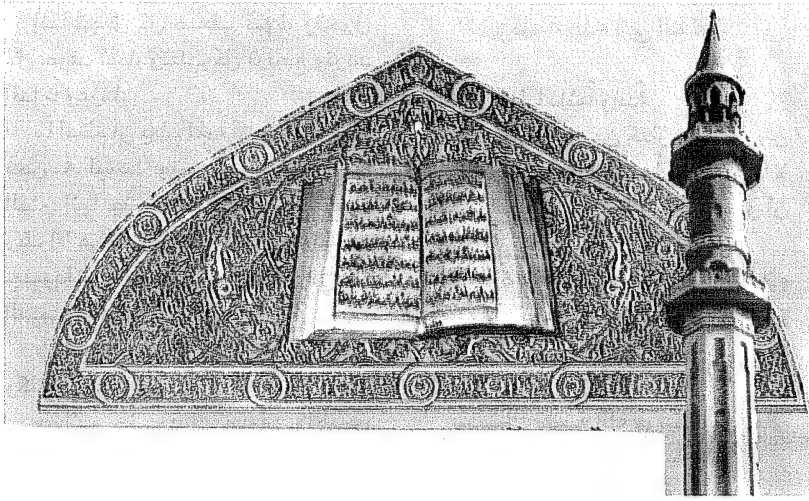
لا أرى الموت يسبق الموت شيء
نقص الموت ذا الغنى والفقير

يقول القرطبي: فهذا حسن جيد لا إشكال فيه، بل يقول النحويون الحذاق: في إعادة الذكر في مثل هذا فائدة، وهي أن فيه معنى التعظيم (٧).

وفيه أيضاً بعث لمشاعر الأنس في نفس من كان مع الله وكان الله معه، حين يقرأ هذه الآية الكريمة، فيتردد ذكر الله تعالى، بلفظ الجلالة نفسه، خمس مرات، مرة بإعلان نصره لعبده، وأخرى بتأكيد معيته، وثالثة بإنزال سكينته، ورابعة بالتذكير بكلمته العليا، وخامسة ببيان عزته وحكمته، فأية قوة يستشعرها العبد أعظم من هذه القوة، وأية طمأنينة تنسكب في نفسه أعمق أثراً من هذه الطمأنينة؟!

أما الموقف الثاني الذي كان للنبي موسى عليه السلام، حين أسرى مع عباد الله، بوحي من الله وتدبير منه فأتبعهم جنود فرعون في الصباح بمكر من فرعون ويطر. ثم هاهو ذا المشهد يقترب من نهايته، والمعركة تصل إلى ذروتها.. إن موسى وقومه أمام البحر ليس معهم سفينة، ولا هم يملكون خوضه، وماهم بمسليحين. وقد قاربهم فرعون بجنود شاكي السلاح يطلبونهم ولا يرحمون! وقالت دلائل الحال كلها: أن لا مفر والبحر أمامهم والعدو خلفهم: ﴿قال أصحاب موسى إنا لمدركون﴾.. وبلغ الكرب مداه، وإن هي إلا دقائق تمر ثم يهجم الموت ولا مناص ولا معين!

**نتيجة اليقين وثمر
الإيمان بمعية الله
تأييده لك وإنزال
السكينة في قلبك
واعلاء كلمته**



ولكن موسى الذي تلقى الوحي من ربه، لا يشك لحظة وملء قلبه الثقة بربه، واليقين بعونه، والتأكد من النجاة، وإن كان لا يدري كيف تكون. فهي لابد كائنة والله هو الذي يوجهه ويرعاه: ﴿قال كلا إن معي ربي سيهدين﴾..

كلا. في شدة وتوكيد، كلا لن نكون مدركين. كلا لن نكون هالكين. كلا لن نكون مقتونين، كلا لن نكون ضائعين ﴿كلا إن معي ربي سيهدين﴾ بهذا الجزم والتأكيد واليقين. (٨)

لماذا لا نقرأ الآيات جميعها:

﴿وأوحينا إلى موسى أن أسر عبيادي إنكم متبعون. فأرسل فرعون في المداخن حاشرين. إن هؤلاء لشرذمة قليلون. وإنهم لنا لغاظون. وإنا لجميع حاذرون. فأخرجناهم من جنات وعيون. وكنوز ومقام كريم. كذلك وأورثناها بني إسرائيل. فأتبعوهم مشرقين. فلما تراءى الجمعان قال أصحاب موسى: إنا لمدركون. قال كلا إن معي ربي سيهدين. فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم. وأزلفنا ثم الآخرين. وأنجينا موسى ومن معه أجمعين. ثم أغرقنا الآخرين. إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم﴾ [الشعراء: ٦٨-٥٢].

إنها الثمرات نفسها. تقريباً، التي أعطاه الله تعالى لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم حين قال لصاحبه الصديق ﴿لا تحزن إن الله معنا﴾. فقد قال موسى عليه السلام هنا ﴿إن معي ربي سيهدين﴾ فذكر سبحانه هذه الثمرات:

١- ﴿فأوحينا إلى موسى أن اضرب بعصاك البحر فانفلق فكان كل فرق كالطود العظيم﴾

٢- ﴿وأزلفنا ثم الآخرين﴾

٣- ﴿وأنجينا موسى ومن معه أجمعين﴾

٤- ﴿ثم أغرقنا الآخرين. إن في ذلك لآية وما كان أكثرهم مؤمنين. وإن ربك لهو العزيز الرحيم﴾.

فلننظر لكل واحدة من هذه الثمرات أيضاً:

فأوحينا إلى موسى

جاءت الثمرة الأولى مباشرة بعد إعلان موسى عليه السلام أن الله تعالى معه: ﴿قال كلا إن معي ربي سيهدين. فأوحينا﴾ تماماً كما جاءت الثمرة الأولى للنبي محمد صلى الله عليه وسلم: «إذ يقول لصاحبه لا تحزن إن الله معنا فأنزل الله سكينته وكلتا الثمرتين بدأت بالغاء السببية التعقيبية ﴿فأوحينا﴾ ﴿فأنزلنا﴾ فلا فاصل بين معية الله تعالى وبين تأييده ونصره.

يقول القرطبي (فلما عظم البلاء على بني إسرائيل، ورأوا من الجيوش مالا طاقة لهم بها، أمر الله تعالى موسى أن يضرب البحر بعصاه، وذلك أنه عز وجل أراد أن تكون الآية متصلة بموسى ومتعلقة بفعل يفعله،

وإلا فضرب العصا ليس بفارق للبحر، ولا معين على ذلك بذاته إلا بما اقترن به من قدرة الله تعالى واختراعه) (٩) أي أن الله تعالى جعل نصره لنبيه موسى عليه السلام في عصا ضعيفة بذاتها، كما جعل نصره لنبيه محمد صلى الله عليه وسلم في بيت العنكبوت والحمامة التي باضت على باب الغار. وفي هذا دلالة واضحة على أن الأسباب الأرضية، مهما بلغت، لا تأتي بنصر ما لم يأذن الله، وأنها - أي الأسباب الأرضية - مهما ضعفت، تأتي بنصره سبحانه إذا اقترنت بقدرته تعالى.

﴿وأزلفنا ثم الآخرين﴾

أي وقربنا فرعون وقومه، أو جمعناهم، إلى البحر. أي أنه سبحانه أعد هزيمة أعداء موسى أيضاً، بعد أن أعد النصر له عليه السلام.. كما جعل سبحانه كلمة أعداء النبي محمد صلى الله عليه وسلم من المشركين.. السفلى، والمهزومة، والمغلوبة.

وأنجينا موسى ومن معه أجمعين وهذا تأكيد لنصره سبحانه كثمرة طبيعية لمعية موسى عليه السلام. بل إن هذه المعية لم تكن سبباً في نصره موسى عليه السلام وحده، بل وجميع من معه من بني إسرائيل، ومن اتبعهم على دينهم، فلم يهلك منهم أحد. ثم أغرقنا الآخرين

عندما يتأمر الكافرون على من كان الله معه سيصبحون مغلوبين ومقهورين ومهزومين

أتم سبحانه النصر لنبيه موسى عليه السلام بإهلاك فرعون وقومه جميعاً، بإطباق البحر عليهم، بعد خروج موسى عليه السلام ومن معه، وكان البحر للبحر وجبة (صوت سقوط). روي عن ابن عباس أن بني إسرائيل لما خرجوا سمعوا وجبة البحر فقالوا: ما هذا؟ فقال موسى عليه السلام: غرق فرعون وأصحابه، فرجعوا ينظرون، فوجدوا فرعون وجنوده قد ألغاهم البحر على الساحل. والتعبير عن فرعون وجنوده بـ «الآخرين» للتحقير. (١٠)

إن في ذلك لآية ﴿إن في ذلك لآية﴾ أي إن في الذي حدث في البحر لعبرة دالة على قدرته تعالى، وعلى صدق موسى عليه السلام، من حيث كان معجزة له، وتحذيراً من الإقدام على مخالفة أمر الله وأمر رسوله صلى الله عليه وسلم. ثم بين أنهم لم تجدهم الآيات والنذر شيئاً: ﴿وما كان أكثرهم مؤمنين﴾ أي وإن أكثرهم لم يؤمنوا مع ما رأوا من الآيات العظام والمعجزات الباهرات.

يقول الإمام الرازي: (أما قوله تعالى: ﴿إن في ذلك لآية﴾ فالعنى أن الذي حدث في البحر آية عجيبة من الآيات العظام الدالة على قدرته، لأن أحداً من البشر لا يقدر عليه. والدالة على حكمته من حيث أن ما وقع كان مصلحة في الدين والدنيا. والدالة على صدق موسى عليه السلام من حيث كان معجزة له، وعلى اعتبار المعتبرين به أبدأ، فيصير تحذيراً من الإقدام على مخالفة أمر الله تعالى وأمر رسوله، ويكون فيه اعتبار لحمد صلى الله عليه وسلم، فإنه قال عقيب ذلك: ﴿وما كان أكثرهم مؤمنين﴾ وفي ذلك تسلية له فقد كان يغتم بتكذيب قومه مع ظهور المعجزات عليه) (١١).

﴿وأما قوله﴾ وإن ربك لهو العزيز الرحيم ﴿فتعلقه بما قبله أن القوم، مع مشاهدة هذه الآية الباهرة كفروا، ثم إنه تعالى كان عزيزاً قادراً على أن يهلكهم، ثم إنه تعالى ما أهلكهم بل أفاض عليهم أنواع رحمته.. فدل ذلك

على كمال رحمته وسعة جوده وفضله» (١٢).

هذه هي الثمار العظيمة لمعية الله تعالى كما وجدناها في موقفين لنبيين كريمين.

ولعل سؤالاً يتبادر إلى خاطر: ومتى يكون الله مع عبده؟ ومن العبد الذي يكون الله معه؟

لقد بين الله تعالى لنا في قرآنه الحكيم مَنْ مِنَ العباد يكون سبحانه معهم:

١- الصابرون:

﴿يا أيها الذين آمنوا استعينوا بالصبر والصلاة إن الله مع الصابرين﴾ [البقرة: ١٥٣]

﴿قال الذين يظنون أنهم ملاقوا الله كم من فئة قليلة غلبت فئة كثيرة باذن الله، والله مع الصابرين﴾ [البقرة: ٢٤٩]

- ﴿فإن يكن منكم مائة صابرة يغلبوا مائتين وإن يكن منكم ألف يغلبوا ألفين بإذن الله والله مع الصابرين﴾ [الأنفال: ٦٠]

٢- المتقون:

﴿واتقوا الله واعلموا أن الله مع المتقين﴾ [البقرة: ١٩٤]

﴿وقاتلوا المشركين كافة كما يقاتلونكم كافة واعلموا أن الله مع المتقين﴾ [التوبة: ٣٦]

﴿يا أيها الذين آمنوا قاتلوا الذين يلونكم من الكفار وليجدوا فيكم غلظة واعلموا أن الله مع المتقين﴾ [التوبة: ١٢٣]

**ثمرة الإيمان والكينونة له
نبت محمداً من الكافرين
بوجود الحمام على باب
الغار ونبت موسى بفتحة
البحر له وانغلاقه
في وجه فرعون**

﴿إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾ [النحل: ١٢٨]

٣- المحسنون:

﴿والذين جاهدوا فينا لنهدينهم سبلنا وإن الله لمع المحسنين﴾ [العنكبوت: ٩٦]

﴿إن الله مع الذين اتقوا والذين هم محسنون﴾ [النحل: ١٢٨]

٤- المؤمنون المصلون المزكون المتصدقون:

﴿وقال الله إنني معكم لئن أقمت الصلاة وآتيت الزكاة وأمتم برسلي وعزرتهم وأقرضتم الله قرضاً حسناً لا كفرن عنكم سيئاتكم ولأدخلنكم جنات تجري من تحتها الأنهار فمن كفر بعد ذلك منكم فقد ضل سواء السبيل﴾ [المائدة: ١٢]

أرأيتم معية الله تعالى ما أعظمها، وما أحسنها، وما أكثر ثمارها لمن نالها وحظي بها!!

المراجع

- (١) روح المعاني - مجلد / ٥ - ص ٩٨
- (٢) الجامع للقرطبي - ج ٨ - ص ١٤٨
- (٣) روح المعاني - مجلد / ٥ - ص ٩٨ و ٩٩
- (٤) تفسير المراغي - ج ٨ - ص ٢١٨
- (٥) في ظلال القرآن - ج ١٠ - ص ١٦٥٦
- (٦) التفسير الكبير - ج ١٦ - ص ٦٩
- (٧) الجامع لأحكام القرآن - ج ٨ - ص ١٤٩
- (٨) في ظلال القرآن - ج ١٩ - ص ٢٥٩٨
- (٩) الجامع - ج ٨ - ص ١٠٧
- (١٠) روح المعاني - المجلد العاشر - ص ٨٩
- (١١) و (١٢) التفسير الكبير - ج ٢٤ - ص ١٤١

أصالتنا الأدبية

■ التصور الإسلامي للحياة والوجود هو الأساس الفكري والوجداني لأدبنا وفنوننا.

■ أصالتنا الأدبية عصمة لنا من التبعية والانحراف. وتكريس للاستقلالية والتميز.

نتاجنا الثقافي عبر العصور ليروي بوضوح صدوره عن حقائق التصور الإسلامي لمقومات الحياة.

إن طريقنا إلى إرساء شخصيتنا الأصلية في أدبنا أن نتبنى التصور الإسلامي للحياة والوجود أساساً فكرياً ووجدانياً لأدبنا وفنوننا، لأنه ما من أديب ذي شخصية أصيلة إلا ويستورد لأدبه من الأمم الأخرى القواعد الفكرية والنوازع الاجتماعية بما يغير شخصيتها ويبين أساسها الفكري والوجداني.

ولعلنا نلاحظ في نتاج الأدب المعاصر أن الأدباء الذين قبسوا من معطيات آداب الأمم الأخرى دون أن يسيغوا ذلك بشخصية أمتهم وتصورها للحياة، والذين لم يكن لنظرة أمتهم المتميزة شأن فيما يقولون وينتجون، قد ظلت مقاييسهم الفنية مرتبطة بسواهم، فلم يكن لهم فضل في إضافة عوالم أدبية جديدة، ولم يتح لهم إثراء النتاج العالمي بزاد جديد مما يتضمنه الأساس الفكري والوجداني لحضارتهم فظلوا تبعاً لغيرهم.

من هؤلاء من تابع فلسفة «الوجودية» الهدامة فأضاع نفسه وأضاع من يقرأ له. يقول الشاعر عبد الوهاب البياتي معبراً عن غربة وجوده بتجربة الضياع والكآبة والإحباط..

من لا مكان

لا وجه لا تاريخ لي

من لا مكان...

متثائب، ضجر، حزين

بقلم الدكتور: محمد عادل الهاشمي

نعم، إن الأدب حر كضوء الشمس لا يقبل الفرض والالزام، ولا يملك أحد أن يملئ علي الأديب تجربته وقلته. ولكن لكل أديب خلفيته الفكرية والوجدانية، يصدر عنها أدبه، قد ساعدت على تكوينها عوامل مؤلفة تتصل بنشأته ومجتمعه الذي انبثق من خلالها أدبه، من بيئة ومجتمع وثقافة وقيم وتاريخ فني. فهل كان أديبنا — عبر أجيالنا الطويلة — يمتلك أساساً فكرياً ووجدانياً؟

إن من نافلة القول التأكيد بأن أديبنا كان يمتلك الأساس الفكري لحياتنا وحضارتنا — بما فيها من مناشط فكرية وأدبية — منذ ظهور الإسلام، تشهد بذلك حياتنا الإسلامية التي قامت على تصور متميز للكون والحياة والإنسان، وقد انبثقت من هذا التصور كثير من صور حياتنا الاجتماعية والثقافية، بل إن جل

كثير الحديث عن الأصالة، فهناك من جعلها رمزاً للتراث، وعدها نقيضاً للمعاصرة والتجديد. وهناك من جعلها قسيماً لهما. أما نحن فنطرح الأصالة على أنها طريق الصحة الإسلامية، تتخذ من المنهج الإسلامي نبراساً، تجمع بين التراث والمعاصرة والتجديد في طريق متميز فريد.

لقد رعت هذه الأصالة المتميزة أديبنا المعاصر، فكيف أكسبته روح الانتماء والشخصية الحضارية؟

الأدب تلك الكلمة الجميلة الرفافة.. ظلت على مدى الأزمان تسحر الأسماع وتخلب الأقدسة.. لها على النفس سحر لا يقاوم واستمالة لا تدفع.. كونت لكل أمة تراثاً شائقاً، يتألق في صدره رجال أدبها وفكرها قد خلدوا في النفوس أكثر من خلود عظماء السلطة والسياسة، فكان أثرهم على الزمان أتم وأشمل وأبقى.

هذه الكلمة الجميلة الموثقة التي تعكس ما في النفوس من تجارب إنسانية خالدة، قد ملأت الطروس كلمات مجنحة رائدة، تنساب إلى النفوس شعراً أو قصة، أو مسرحية أو سيرة أو مقالة أو خاطرة.. هذا الرصيد اللامع من الإحياء بالكلم المستعذب الجميل حري ألا يحرق في بحور الفراغ كلاماً سادراً يفضي إلى المتاهة والتفاهة، أو يضيع بين النزعات الدخيلة وأمراض تقليد الغرب وعقده.

أورف الطريق الأصيل
وازدهر، وتحدفقت منه
ملايين المسلمين
بالإيمان والاستقلالية
والاعتزاز

سأكون، لا جدوى. سأبقى دائماً من
لا مكان....

نفس الحياة يعيد رصف طريقها،
سأم جديد
أقوى من الموت العنيد
..... سأم جديد

وأسير لا لوي على شيء وآلاف السنين
لا شيء ينتظر المسافر غير حاضره
الحزين

- وحل وطن
وعيون آلاف الجنادب والسنين (١)
لا يخفى ما في ممارسة العدمية
الوجودية التي عبر عنها الشاعر فيما
سبق من تجميد لطاقت الإنسان
وتشويه لذوقه وعقله وفطرته
الإنسانية..

إن مقولتها بالوجود السابق على
الماهية يسلم سلوك الإنسان إلى
الفوضى والهوى الشخصي فيفسر
الأشياء بنفسه كما يشاء، ويمارس ما
يشاء دون أن يتقيد بمثل أو قيم. فما
الإنسان - في رأي سارتر - إلا ما
يصنع نفسه وما يريد نفسه وما
يتصور نفسه في الوجود (٢)، وإن في
هذه النظرة - فضلاً عن العزلة
والشطط الفردي - إهداراً للآخرين
رأياً وفكراً ومعتقداً. وفيها البعد عن
كل ما يتصل بالمعنويات والروح.

وينهج أدونيس في خطه الشعري
فلسفة «السوريالية» وموقفها من
الشاعر وهو موقف رافض مضاد
فنراه يعث بمسئلات اللغة
وصياغاتها، ويحطم النسق المألوف،
ويبلغ به الادعاء والشطط أن يقدم
للجمهور القصيدة والمسرحية أو
القصة التي يحتاجها - على زعمه -
والتي تهدم كل شيء: الموروث والدين
والسياسة، والعائلة ومؤسساتها،
والتراث ومؤسساته (٣).

ويمضي أدونيس على هذا النهج في
نتاجه الشعري مدعياً الإتيان
بالجديد، وما هو بجديد، وإنما هو
متابعة لنهج الهدم السوريالي لكيان
الامة وثوابتها وطبيعتها الحضارية.
إنه يحدد موقفه من ثوابت الامة

وأصالتها بقوله:

هدمت قصر الرمل في العيون
منحت للتكايا / مجامر الأفيون
مجامر الأفيون والسجاد والمرايا
رجمت وجه الصبر والقبول
رقصت للأفول / لجثة الإله (٤)
ولعله يلخص منهجه الرافض للعقيدة
والقيم وسائر الثوابت بقوله:
مسافر تركت وجهي على / زجاج
قنديلي

خريطتي أرض بلا خالق / والرفض
إنجيلي (٥)

إن مواقف السوريالية من الحياة
ليتضح في هدم الواقع، وتكريس حياة
الغرائز وفي نفي الدين.

أما هدمها للواقع فمبني على كسر
العلاقة المألوفة، واعتماد الصيرورة،
فالملحوظ في السوريالية أولاً هدم
الواقع لينبثق منه - في زعم أصحابها
- واقع جديد، كان القديم قشرته
السطحية، فإن إرادة خرق جميع
الحواجز تبقى الفكرة الرئيسية
للسوريالية، كما يرون أن الدعاية
ترينا العالم، من منظار آخر مختلف،
في كسرهما العلاقة المألوفة مع
الأشياء، إنها تفسد عاداتنا باغتراب
أو مفاجأة أو تقاربات غير منتظرة.

أما موقفها من الغرائز فهو المتابعة لـ
«فرويد» الذي يعمم أثر الجنس في
الحياة البشرية، فيزعم أن الفن
والثقافة والحضارة والمعتقدات ما
هي إلا ثمرة الكبت الجنسي، فيفسرون
الحضارة بنظرته، فيرون أن كل ما
لفظته البشرية منذ زمن، كمناهضة
الثقافة أو لذة القتل أو الخيانة أو

قدم لنا شعراء الصحة
تسعين ديواناً تنفع
بالإصالة والفن
والجمال

الاغتصاب، كله يعيش في الطفولة مع
الفرد، وهي مرحلة قبل التاريخ في
النفس البشرية، وهكذا يجدد كل فرد
رمزياً في تطوره الخلقي كل تاريخ
الحضارة. ولعله يتضح ما في
السوريالية من أن الإنسان يعيد في
طفولته طفولة البشرية ويمر في حياته
بمراحل تطور تاريخ الحضارة من
تجن على البشرية وحضارة الإنسان،
ومحاولة إسناد الحيوانية للإنسان
عن طريق إسناد صفة الإنسان
البدائي.

وأما موقفها من الدين فواضح من
اتخاذ الفلسفة السوريالية الشعر
والفلسفة بديلاً من الدين. يقول
ماريتان:

«السورياليون - مأخوذون بشرك
تجربة لن ينسوها ومناهضين لأي
شكل ديني لله - لم يحاولوا البحث إلا
عن منابع الشعر بتحليل الشعر
واجبات القداسة دون أساليب
القداسة» (٦).

هذا طرف من الشتات الفكري الذي
صنعتة الفلسفات الأرضية التائهة،
والبعد عن ينابيع العقيدة، عصف
بالأقطار الأوروبية وأصابنا منه نثار
مزق النفوس وأطاح ببعض أصحاب
القلم عن طريق السوعي والرشاد،
فتردوا في دورب التيه والضياغ. وهنا
يعبر الشاعر نزار قباني عن هذه
الوهدة من الضياغ التي تردى فيها
بسبب التحاقه بقافلة التغريب....

تاريخي! مالي تاريخ

إني نسيان النسيان

إني مرساة لا ترسو

جرح بملاح إنسان

ماذا أعطيك؟ أجيبيني

قلقي؟ إلحادي؟ غثياني؟ (٧)

في خضم الضياغ والشتات من جهة،
والغزو الأجنبي لديار الإسلام من
جهة أخرى، كان لابد من تلمل
الشعوب الإسلامية ضيقاً بالواقع
التعس الذي تضيق فيه الجهود
والطاقات والثروات، وتفتك بالامة
الأدواء والويلات..

تلقت الناس يبحثون عن طريق الخلاص، عن منقذ يعيد دفة الحياة إلى شاطئ الأمان بعد أن عصفت بها الرياح الهوج، فوجد المسلمون الغياري بعد طول التجارب أنه لا خير يرتجى في طريق التغريب الذي أقحمت فيه الشعوب المسلمة، فتعاقت الصيحات بالدعوة إلى انتهاج طريق الأصالة بوصفه طريق الخلاص، طريق الثراء الإيماني على درب أمتنا الإسلامية وحضارتها الخالدة وكنوز عطائها السخي.

لقد استطاع أديب أصيل موهوب كمحمد إقبال أن يفتح طريق الأصالة المعاصرة باعتزاز كبير وأن يرسم خطوط الاستقلالية العصرية على الاندماج أو الذويان، يقول:

«لم يستطع برقيق العلوم الغربية أن يبهز لبي، ويعشي بصري، وذلك لأنني اكتحلت بإثمد المدينة!» (٨).

ثم يمثل لدور إنساننا عبر التاريخ ويكشف عن سر إنجازاته الحضارية الرائعة، فيلفيها متمثلة في الانتماء إلى أكرم رسالة وأشرف نبي...

«لا تعجبوا إذا اقتنصت النجوم، وانقادت لي الصعاب فإنني من أتباع ذلك السيد العظيم الذي تشرفت بوطأته الحصباء، فصارت أعلى قدراً من النجوم، وجرى في إثره الغبار قصار أعقب من العبير» (٩).

لنستمع إليه وهو يوصي المسلم بانتهاج طريق الأصالة:

«اضرب خيمتك حيث شئت في الصحراء، ولتكن خيمتك قائمة على عمدك وأطنابك. ولا تنس أن استعارة الأطناب من الأجانب حرام» (١٠).

ولنستمع إليه وهو يحذره إلى دوره الرائد في الوجود عساه ينهض به في العالم من جديد:

«أنا أعلم جيداً يا إخواني العرب! أن النار التي شعلت الزمان وبهرت التاريخ لم تزل ولا تزال تشتعل في وجودكم. صدقوا أيها السادة! إنه لا دواء لكم في جنيف ولا في لندن... إن الأمم لا تذوق طعم الحرية

والاستقلال حتى تربى فيها الشخصية والاعتداد بالنفس» (١١).

ولقد أوقف طريق الأصالة - بفضل من الله - وازدهر، وتدقت منه بالإيمان والاستقلالية والاعتزاز ملايين المسلمين، وشدا على هذا الدرب الأصل الأدباء والشعراء المعاصرون يغنون به إبداعهم وعطاءهم، ورسموا له المنهج الاستقلالي والطريق الفني حتى غدا تيار الأصالة ملء السمع والبصر، يبتعث في النفوس الشخصية الحضارية للإنسان المسلم، ويحدو إلى إعادة أمجاد الإسلام. يقول الشاعر شريف قاسم مبشراً بازدهار هذا الطريق الأصل:

أمتي... وحشة الظلام ستفتني ورؤى الفجر تحقق الحرمان أقبلت كالصباح وابتدريتها

بالمثاني دوربها ريحانا هي حق تلك الرؤى فانتظرها صحوة تلبس المدى العريانا قوة في النفوس كامنة لو

هزها دين رهبا برهانا لأعادت من البطولات جيلاً

يحمل الفتح في الوري والأمان ولوى ظلمة الضياع بنهج

يرث الأرض أهلها والزمانا إنها اليقظة الكريمة، شعب

يتسامى وينفض الأحزان يتهاوى أمام طلعه الذل

ويكبو طاغوته خزيانا هو شعب له الشريعة عز

ويرى الفتح للسلام مكانا

**طريق الأصالة اورف
بفضل الله وازدهر
واعتز بملايين
المسلمين**

وأراها رؤيا يقين بروحي

تكسر القيد، تنزع الأكفانا (١٢)

على هذا الطريق الرغيب الرحيب سار في العقود الأخيرة شعراء الصحة الإسلامية وأدباؤها، فقدموا لنا زهاء تسعين ديواناً شعرياً ينفع بالأصالة والفن والجمال، هذا خلا المقالات والقصص والمسرحيات.

ولعل القارئ استشرى من خلال العرض السابق خطوط أصالتنا الأدبية. إنها في إجمال وجيز اعتصام واع بالشخصية المسلمة في سائر الأحوال، وصياغة للإنسان المسلم على أساس المنهج الإسلامي في الفكر والحياة، وأداء بالقول والعمل لمهمة الإنسان في الوجود، وتميز في الآداب والمناشط الإنسانية بالتصور الرباني وأفاقه العليا، وإفادة من معطيات العصر بعد صهرها بشخصيتنا المسلمة، وتوظيف معطيات الأمم ومبتكراتها - ما لامت روح الإسلام - لصالح الثقافة الإسلامية والحضارة الإسلامية. ■

المصادر

- (١) ديوان عبد الوهاب البياتي ١: ١٦٨ - ١٧٠.
- (٢) الوجودية مذهب إنساني جان بول سارتر ترجمة د. عبد المنعم الحفني ص: ١٤ و ١٥.
- (٣) زمن الشعر أدونيس ص: ٧٦.
- (٤) الآثار الكاملة أدونيس ١: ٤٥٢.
- (٥) نفسه ١: ٤١٥.
- (٦) السورالية إيفون دوبليسيس ترجمة هنري زغيب ص: ٢٥ و ٣١ و ٦٣ و ١٠١.
- (٧) ديوان أحلى قصائد نزار قباني ص: ٢٢.
- (٨) روائع إقبال تعريب علي أبو الحسن الندوي ص: ٤٤.
- (٩) نفسه: ٤٦.
- (١٠) نفسه: ١٢٦.
- (١١) نفسه: ٧٤.
- (١٢) مقدمة من الشاعر.

تأملات

التفكير والتأمل

بقلم د/ ماجد أحمد موني

عندما يبدأ الصانع في صنعته ويتأكد من دقتها يتحدى الآخرين في إثبات عدم وجود أي خلل فيها، فيترك المجال لمن يتدبر أو يتفكر في هذه الصناعة كما يشاء، والله خلق الكون بما فيه من معجزات وأعطى الإنسان حرية التفكير والتأمل بما منحه من عقل حتى يثبت إيمانه لما في هذا الكون من أسرار يعجز العقل البشري عن الإحاطة بها.

الله سبحانه وتعالى خلق الإنسان وفضله على غيره من المخلوقات فقد كرمه بالعقل ووهبه وسائل الحس والإدراك التي تساعده على التأمل، وسخر له ما في السموات وما في الأرض فقال سبحانه:

(وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه..) [الجاثية - ١٣]. وقال تعالى:

(ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر، ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً..) [الإسراء - ٧٠].

وبهذه الخصائص التي أهلتهم ليفهم نفسه ومن حوله ويتلقى عن ربه تعاليم الوحي، استحق أن يكون خليفة الله في أرضه، وجعلت ميزته الأصيلة أن يوجه إليه الخطاب ويرسل إليه الرسل والأنبياء وأن يكون عقله مفتاح هذا الكون، والسبيل إلى معرفة أسراره وكنوزه.

من لدن آدم عليه السلام وقافلة البشرية تنتقل من حال إلى حال، ورسل الله تتابع عليها حتى نضجت واستوى عودها، واستعدت لتتلقى كلمة الله الأخيرة، فكانت رسالة الإسلام عامة لكل البشر شاملة لكل الشرائع، تخاطب العقل وتدعو إلى التأمل.

لقد جاء الإسلام برسالة خالدة تخاطب العقل وتحترمه وخاتمة للشرائع ومكملاً للرسالات السماوية التي سبقته، يخاطب الناس أجمعين ويوقظ فيهم جوانب الإدراك والتفكير ومشاعر الوجدان والإحساس ويضعهم أمام مسؤولياتهم ويفتح عيونهم على الكون والحياة ليعرفوا رب الكون والحياة.

استمع إلى القرآن الكريم وهو يسوق آيات التأمل والتفكير بعد آية التوحيد يقول سبحانه وتعالى:

(والهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم. إن في خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التي تجري في البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين

السماء والأرض لآيات لقوم يعقلون) [البقرة ١٦٣ - ١٦٤].

التفكير والتأمل وموانعهما

وصف الله الكافرين بأنهم صم بكم لا يعقلون، ووصف المؤمنين بأنهم يتفكرون في خلق السموات والأرض ويدفعهم التفكير إلى الحقيقة فيقولون (ربنا ما خلقت هذا باطلاً سبحانه فقتنا عذاب النار) [آل عمران - ١٩١].

وجاء الإسلام محرراً للعقل من أسر الخرافة والتقليد والجمود وقص علينا أنباء من سبقنا من أقوام وبين لنا أسباب تخلفهم وعدم تأملهم ومن ذلك ما يلي:

١ - سيرهم على نهج آبائهم وأجدادهم دون تعقل.

قال سبحانه: (وإذا قيل لهم تعالوا إلى ما أنزل الله وإلى الرسول قالوا حسبنا ما وجدنا عليه آباءنا، ألو كان آباؤهم لا يعلمون شيئاً ولا يهتدون) [المائدة - ١٠٤].

٢ - الجمود وضيق النظر والتعصب الأعمى، الذي يغلق منافذ التفكير الحر، ويقيد العقل ويغله ويصور الكون مادة لشيء بعدها ولا يسمح لصاحبه بالتجرد والإخلاص في طلب الحق والإيمان به.

ولهذا لا نتعجب حين نسمع أن رائداً من رواد القضاء الروس ينظر من خلال مركبته الفضائية إلى الأرض وهي معلقة سابحة في الفضاء، فيثيرة المشهد وتنطلق الفطرة على لسانه

ويقول وهو مشدوه متعجب!! من الذي علقها هكذا!! وليت أحد المسلمين تلا قوله تعالى: ليجد جواب تساؤله:

(إن الله يمسك السموات والأرض أن تزولا ولئن زالتا إن أمسكهما من أحد من بعده) [فاطر - ٤١] وقوله تعالى: (ويمسك السماء أن تقع على الأرض إلا بإذنه..) [الحج - ٦٥].

٣ - الجهل والحكم على الشيء دون دليل. ولهذا ذم الله قوماً بقوله:

(ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير) [الحج ٨]. (ومن الناس من يجادل في الله بغير علم ويتبع كل شيطان مريد) [الحج ٣].

٤ - الهوى والغفلة: والهوى خداع مضل - يقول الله سبحانه وتعالى: (.. أرايت من اتخذ إلهه هواه أفأنت تكون عليه وكيلاً) [الفرقان - ٤٣].

والغفلة ستار كثيف يحجب رؤية آيات الله وقد قال الله في شأن هؤلاء الناس الغافلين:

(ولقد ذرأنا لجهنم كثيراً من الجن والإنس لهم قلوب لا يفقهون بها ولهم أعين لا يبصرون بها ولهم آذان لا يسمعون بها، أولئك كالأنعام بل هم أضل أولئك هم الغافلون) [الأعراف - ١٧٩].

وأي أمر أنكى وأدهى من أن يعطل الإنسان نوافذ حسه وملكات إدراكه فيحصرها في دائرة شهوته وأهوائه، ولهذا كان أولى بهؤلاء الغافلين أن يكونوا حطباء جهنم، وكان أجدر بهم أن يوصفوا بأنهم أنعام لا تعقل... بل أضل سبيلاً

الوصول إلى الحقيقة

مرهون بالتفكير المجرد:

إذا سلم للناس تفكيرهم من التقليد والاتباع والهوى الغفلة والنظرة الضيقة المحدودة والمتحكمة، نظرة الآراء والمذاهب المتسلطة، فقد تجردوا وتخلصوا، واستعدوا لأن تنعكس على صفحات عقولهم رؤى هذا الكون وما فيه من إبداع.

**الله سبحانه وتعالى
كرم الإنسان بالعقل
ووهبه الحس
والإدراك من دون
مخلوقاته الكونية
كلها**

وعليهم أولاً:

أن يلتمسوا الإيمان بالله عز وجل من خلال آياته وإبداعه (.. قل انظروا ماذا في السموات والأرض...) [يونس - ١٠١].

وعليه ثانياً:

إذا هدوا إلى الإيمان بالله أن يمحسوا الحق في أمر أنبيائه ورسله وعلى رأسهم خاتمهم وإمامهم محمد صلى الله عليه وسلم، وهو ركن الإيمان الثاني بعد الإيمان بالله، فإذا استقر الإيمان بالله تبعته الحاجة إلى معرفة المبلغ عن الله ليبين الطريق ويهدي للتي هي أقوم.

ولهذا ارتبط النظر والتفكير في ملكوت السموات والأرض بالتفكير في أمر الرسول، وأنه سوي خال من كل ما يؤثر على الثقة بالله قال تعالى:

(وما ينطق عن الهوى) [النجم - ٣]

وقوله تعالى: (.. إن هو إلا نذير لكم بين يدي عذاب شديد) [سبأ - ٤٦].

فإذا تجردوا من كل الغواشي والمؤثرات وصلوا إلى الحقيقة بالتأمل وأدركوا اليقين الذي لا يتزعزع.

مجالات التفكير والتأمل:

ومجالات التفكير والتأمل واسعة سعة الكون - عميقة عمقه وامتداده. يأخذ كل منها على قدر طاقته وعمله يستوي في ذلك العالم والبدوي الذي قال: سماء ذات أبراج، وأرض ذات فجاج، والسير يدل على المسير، والبصرة تدل على البعير.. أقللا يدل ذلك على اللطيف الخبير؟!

وفي مجالات التفكير والتأمل:

أولاً: التفكير في خلق السموات والأرض وما بينهما من أفلاك ونجوم (إن في ذلكم لآيات لقوم يؤمنون) [الأنعام - ٩٩].

يقول الله سبحانه:

(.. أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففقتناهما وجعلنا من الماء كل شيء حي أقللا يؤمنون)

[الأنبياء - ٣٠].

وقال عز وجل:

(.. فلا أقسم بمواقع النجوم وإنه لقسام لو تعلمون عظيم) [الواقعة - ٧٥] نعم إنه قسم عظيم جاء العلم ليفسر بعض أسرارهِ ويحاول أن يكتشف الفضاء الخارجي ومهما اكتشف فإن هذا الكون عجيب بانتظامه واتساعه ودقة تسييره.. إنه صفة الخالق المتقنة.

(صنع الله الذي أتقن كل شيء...) [النمل - ٨٨].

ثانياً: التفكير في النفس وخلقها وتكوينها:

قال تعالى: (.. فلينظر الإنسان مم خلق. خلق من ماء دافق. يخرج من بين الصلب والترائب) [الطارق - ٥].

جاء العلم الحديث ليكشف بعض الأسرار عن الجسم البشري والنفس الإنسانية لدرجة أنه أمكن استبدال الشريان التاجي في عمليات القلب بشريان يأخذونه من ساق المريض نفسه وكل واحد منّا زوده الله بقطع الغيار اللازمة سبحانه يارب.

فقد قال أحد العلماء عن وظيفة الدماغ بالنسبة للفرد الواحد العادي «... لو فرضنا أن عمل الدماغ يشبه جهاز إرسال وجهاز استقبال - باعتباره موجه العمليات الحسية والعصبية - إن جهازاً بحجم مدينة نيويورك يعجز عن الوظائف التي يؤديها دماغ الفرد العادي الذي أودعه الله في رأس صغير الحجم عظيم الفعل.

ثم جاء العلم ليثبت أن أقوى مضخة في

العالم هي القلب ولا توجد مضخة تستطيع أن تعمل ثمانياً عاماً - وهو الوسط الحسابي لعمر الإنسان في الظروف الصحية العادية الممتازة - دون قطع غيار أو صيانة. أي أن قلب الإنسان الذي يعيش مئة عام يبقى شغالاً بالدفع دون صيانة أو قطع غيار.

ثالثاً: التفكير في قانون الوحدة الساري بين مخلوقاته تعالى، كل يسير بانتظام وتناسق وكل منها منطلق لأداء مهمته متناسق مع الكون لا يشذ ولا يحدد (.. لا الشمس ينبغي لها أن تدرك القمر ولا الليل سابق النهار وكل في فلك يسبحون) [يس - ٤٠].

رابعاً: التفكير في مطالب هذه الحياة الدنيا والتي لا تنتهي وفي مصير الإنسان في الآخرة... فإذا لم يوازن بين مطالب الدنيا ويرصد الأعمال الصالحة للحياة الأخرى فإنه الخسران المبين.

قال تعالى: (.. ألهاكم التكاثر. حتى زرتم المقابر...) [التكاثر - ١، ٢] أي أن الإلحاح في طلب المزيد من الأموال ومتاع الدنيا لا يد وأن خاتمتها القبر دون أن يحمل معه شيئاً تفكروا يا أولي الألباب هول يوم القيامة... ولينظر كل إنسان ما قدمت يده من الأعمال الصالحة فهي الرصيد الخالد الذي لا يفنى وما عدا ذلك زائل إلا أن في الذكر تحيا القلوب. ■

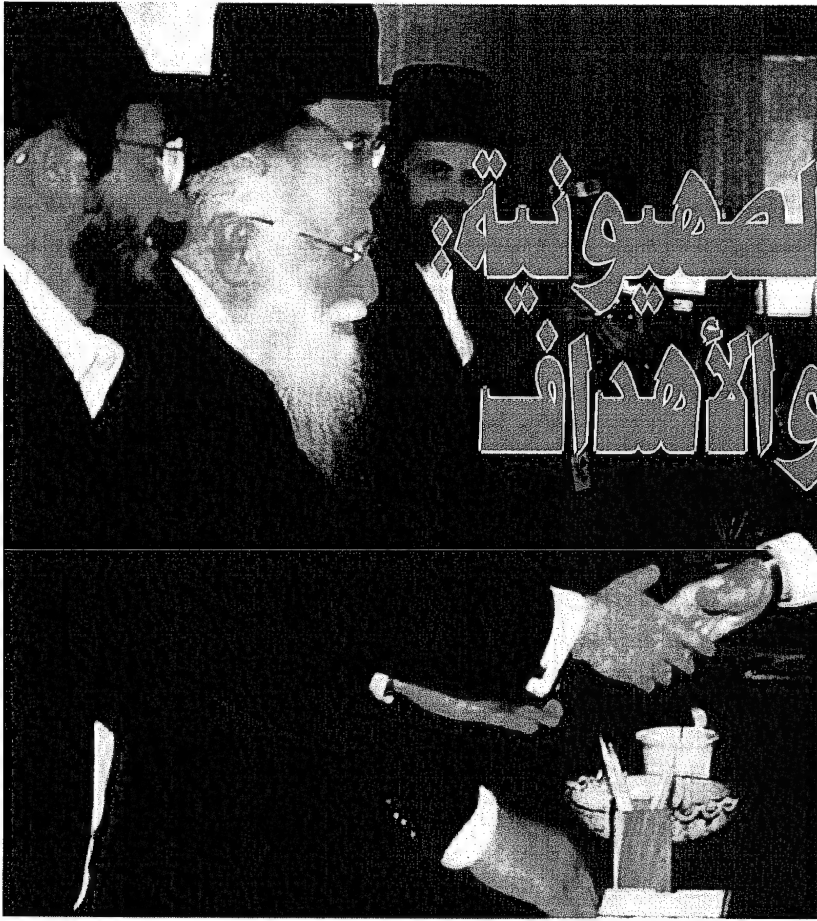
المراجع:

- الثقافة الإسلامية، د. صالح الهندي.
- الحضارة الإسلامية، د. محمد أبو ريعة.
- بنية الفكر الديني، د. عادل العوا.
- العلم والثقافة الإنسانية، د. عبد الكريم اليافي.
- معالم الشريعة، أحمد حسن الباقوري.
- المنقذ من الضلال، الإمام الغزالي.
- ثمار القلوب للتعاليبي، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم - القاهرة - ١٩٦٥.
- التفكير فريضة إسلامية، عباس محمود العقاد.

الجهل والحكم على الشيء دون دليل والجمود والتعصب الأعمى بعض أسباب التخلف

مركات
هدامة

فن الدعاية الصهيونية المنطلقات والأهداف



بقلم:
عاطف شحاتة زهران

فاتحادات الطلاب والعمال وشركة العال الاسرائيلية وجمعية المحاربين القدماء تقوم بدور إلى جانب البعثات الدبلوماسية وجمعيات الصداقة والمعاهد الثقافية ومراكز الإعلام.. ذلك كله إلى جانب أجهزة الإعلام الدولية.. إنهم بامتلاك القوة الاقتصادية وبالسيطرة على وسائل الإعلام تمكنوا من التأثير على الرأي العام.. وهم يفضلون توجيه الفعل السياسي بدل أن يصعدوا إلى مراكز القرار السياسي.. لأنهم يؤمنون بحكمة تقول: «إن تسيطر على الملك أفضل من أن تجلس على العرش».

من أهداف الدعاية الصهيونية:

فهم يرون أن الدعاية الصاخبة المدوية مفاعل أقوى نفاذا وأبلغ تأثيرا.. يقول هرتزل في مذكراته: الضجة هي كل شيء، والحق أن الضجيج يؤدي إلى الأعمال الكبيرة..

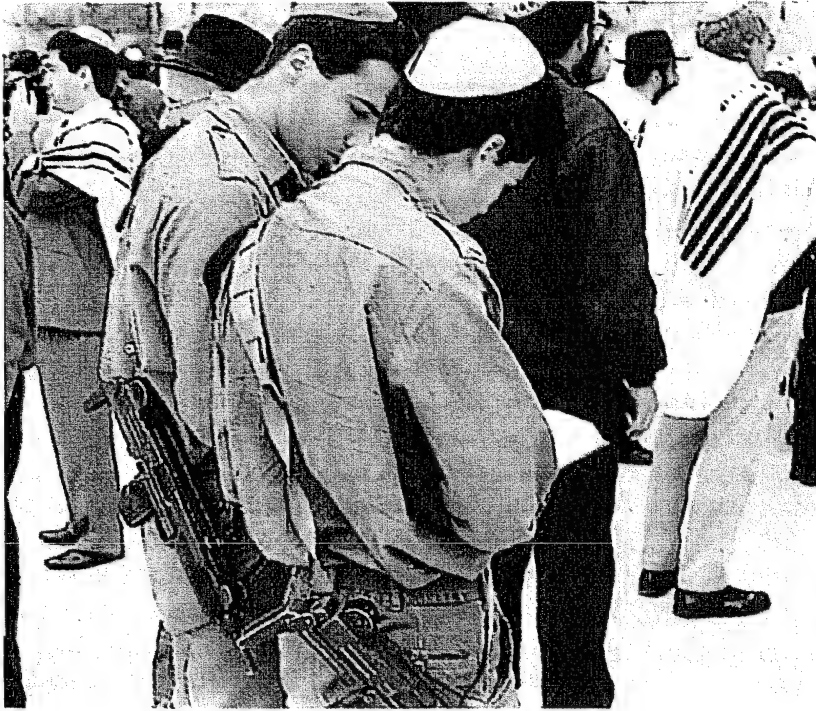
وتسعى هذه الجهود الدعائية إلى تحقيق أهداف محددة هي:

- ١- استمرار الهجرة اليهودية إلى فلسطين تبريرا لوجودها من ناحية ونموها وزيادة عدد سكانها من ناحية أخرى.
- ٢- توسيع نطاقها الإقليمي بحيث يطابق ما أمكن حدود الدولة الإسرائيلية الحلم.
- ٣- تطويرها بحيث تصبح الدولة الكبرى في المنطقة، أي الأقوى اقتصاديا وعسكريا.

في العام ١٨٦٩ عبر الحاخام اليهودي (راشورون) في خطاب ألقاه في مدينة براغ عن شدة اهتمام اليهود بالإعلام فقال: إذا كان الذهب هو قوتنا الأولى للسيطرة على العالم فإن الصحافة ينبغي أن تكون قوتنا الثانية..

قال مناحم بيغن في أحد مؤلفاته: يجب أن نعمل ولنعمل بسرعة قبل أن يفيق العرب من سباتهم فيطلعوا على وسائلنا الدعائية فإذا أفاقوا ووقعت بأيديهم تلك الوسائل وعرفوا دعمايتها وأسسها فعندئذ لن نفيدنا مساعدات أمريكا..

ومن مقولاتهم التي يؤمنون بها وتفسر السعي الجاد للسيطرة على وسائل الإعلام بقصد تسخيرها للتأثير على الرأي العام العالمي يقولون: الأدب والصحافة قوتانا وهما في طليعة القوة التوجيهية العامة وبذلك يجب أن تصبح حكومتنا مالكة للجزء الأعظم من الصحف.. من هذه الأقوال وغيرها نقف على اهتمام اليهود بالدعاية قبل كل شيء وبعد كل شيء.. فلم يتركوا بابا واحدا يمكنهم أن يطلوا من خلاله لتحقيق بعض أهدافهم إلا وطرقوه في بإلحاح، فكل المؤسسات الرسمية وغير الرسمية في إسرائيل تؤدي دورا ما لخدمة تلك الأهداف والتعبير عنها..



المنطلق المزدوج

يرى بعض الدارسين أن أحد مصادر قوة الدعاية الصهيونية سار دائما من منطلق مزدوج:

الأول: إيجابي يدور حول تأكيد الشرعية الإسرائيلية.

الثاني: سلبي ينبع من فكرة تشويه الطابع القومي العربي (١)

فهم شعب الله المختار وهم أبناء الله وأحباؤه وغيرهم خدم لهم وعبيد.

وهم أصحاب حق وغيرهم يحاول سلب حقهم وإبادتهم من الوجود..

والقرآن الكريم أفاض في التحدث عنهم وبين وكشف سوءاتهم ودحض افتراءاتهم ولعنهم على لسان أنبيائه. والمسلمون الأول فطنوا لكيدهم ودحروا مكرهم وأحبطوا تدبيرهم..

ولكنهم ما زالوا يحلمون بوطن كبير يمتد من الفرات إلى النيل ويعدون لذلك ما وسعهم.. إن مقولاتهم تردد وأبواقهم تنشر ولا تكف عن ذلك، والناس في الشرق والغرب يسمعون ويقرؤون ما يراد لهم ويصدقون ما يشاع بينهم إلا من رحم ريك.

جاء في البروتوكول الخامس لحكام صهيون:

نقرأ في قاموس الأنبياء أن الله اختارنا لحكم العالم، وقد وهبنا الله العبقريّة لنقوم بهذا العمل. أما عن الاتجاه الثاني والموجه ضد العرب والمسلمين فهو ملف مكتظ بالمهانة مشحون بالتشويه والحق. وكانت الحملة ضد العرب تأخذ اتجاهين:

الاتجاه الأول: التركيز على نبش وقائع الحروب الصليبية مع إبراز الهزائم التي مني بها الصليبيون، وخصوصا هزيمتهم في حطين التي أعقبتها طردهم نهائيا من آخر معاقلهم في فلسطين لتجديد الحقد الصليبي على المسلمين.

الاتجاه الثاني: إظهار العرب بمظهر الأمة المتخلفة التي تهيم وراء

٤- إيجاد مجال حيوي تستخدم فيه إمكاناتها الانتاجية والفنية والعلمية الحالية والمستقبلية.

٥- فرض وجودها كدولة لا تقهر ولا تزول..

وعن طريق هذه الدعاية نجحوا في تجميل صورة اليهودي في أعين الشعوب الأوروبية والأمريكية وتتمتع إسرائيل بجاليات يهودية موالية في كل الدول الغربية، وقد مكنها هذا الانتشار من تكوين فهم دقيق لمجريات الواقع الثقافي والسياسي والاقتصادي لتلك الدول واستباق أي تطور في أي اتجاه يعاكس إسرائيل لتواجهه بضجبات إعلامية وحيل وضغوط اقتصادية تقهر في المهدي.

وهم يستغلون كل ما يمتلكون لخدمة قضاياهم حتى ولو سلخوا طرقا شيطانية، وهدموا كل قيمة جميلة، وحطموا كل أخلاق نبيلة.

عصا الارهاب والافقار:

أدرك مفكرون ودارسون كثيرون كذب هذه الدعاية وتضليلها. ومنهم من قرر ذلك وأعلنه صراحة غير مبال بما سيناله من اضطهاد. ولكن

الصهيونية ترصد لأولئك وتكيد لهم بكل سبيل، إنها تلوح بعصا الإرهاب الغليظة في وجوههم عساها تكفهم عن ذلك. هاجم جون استراجيل أستاذ الديانات في جامعة هارفارد الأمريكية إسرائيل وقال: إن إسرائيل تقوم على كذبة أو على ادعاء باطل لا يمكن أن يظل قائما..

وكان استراجيل يرأس تحرير مجلة (مخطوطات البحر الميت) وهي مجلة تهتم بنشأة اليهودية وتطور المسيحية عن طريق ترجمة تلك المخطوطات.. فأثارت تصريحاته تلك قلقا كبيرا بين الأوساط اليهودية، ومن ثم قرروا إقالته من منصبه..

وقصة فانيسياريد وما لقيته بسبب مساندتها لقضية الشعب الفلسطيني بأعمالها الفنية مشهورة.. لقد حاولت في أحد أفلامها أن تقدم الفلسطيني كإنسان يقاتل.. فأثار السخط الصهيوني عليها فشدوا حولها الحصار حتى عجزت عن دفع اجار مسكنها، وهي التي أنتجت من مالها الخاص فيلمان عن فلسطين، وقامت أوركسترا بوسطن السمفونية بفسخ عقد بينها وبين فانيسيا بسبب تأييدها للقضية الفلسطينية، وأقامت - فانيسيا - ضدها دعوى تطالب بتعويضها عن الخسائر التي لحقت بها وقوبلت الدعوى بالرفض، فصرخت في قاعة المحكمة: انها لن تتخلي عن مبادئها، وعرضت أحدث أفلامها التسجيلية - عن قضية فلسطين في مؤتمر دولي ضم العديد من الشخصيات العربية والأجنبية - صورت فيه أعمال العنف التي تقوم بها القوات الإسرائيلية ضد الفلسطينيين واللبنانيين في جنوب لبنان.

وقد تم في فرنسا تجريد كثير من الباحثين من درجات الدكتوراه لمجرد أن أبحاثهم وأراءهم قالت: إن الحديث عن محنة اليهود في ألمانيا فيه مبالغة ومزايدات، والقارئ يذكر عشرات الأمثلة على ذلك لتبقى الساحة لهم أرضا خالية يغرسون فيها ما يشاءون وينشرون أفكارهم وافتراءاتهم.. والويل لمن رفع رأسه بالحق أو جهر بالصواب.

شهوات الجسد الغارقة في بؤر الزنا وشرب الخمر والقمار والتي غلبت عليها حياة البداوة بكل ما فيها من قسوة وجهل. (٢)

وهذا يجرنا لشيء من التفصيل لنرى بوضوح أسوأ صورة للعربي أو المسلم صنعتها تلك الدعاية وأبرزتها في شتى الأعمال الدعاوية حتى تكون لدى العالم صورة ذهنية مشوهة عنا في مقابل الصورة الزاهية المتحضرة لليهودي.

الصورة الذهنية للعرب والمسلمين

اجتهدت الدعاية الصهيونية وسخرت كل أبواقها لتشويه صورة العربي وإظهاره بأنه جبان مآكر مخادع إلى غير ذلك من النقائص. وعلى عكس ذلك قدموا للعالم صورة طيبة لليهودي، فهو مسالم ذكي يفكر بطريقة حضارية مضطهد ممن حوله.. إلى آخر ذلك، وقد يجدون مواقف وخلافات بين أهلنا تخدم دعايتهم وتدعم حججهم، ولكنها طبائع البشر أنى كانوا.. ولا يزالون مختلفين، وهناك أضعاف هذه المواقف السلبية مواقف إيجابية مشرفة تغض الدعاية الطرف عنها وتعتمد على طمسها حتى لا يقرأ العالم إلا نسخة واحدة قدمتها الصهيونية على أنها الحقيقة.. لقد استغلوا سلطانهم على وسائل الإعلام في العالم، ومن خلاله رسموا صورة مشوهة وحرصوا على دعم فكرتهم ونفي أي فكرة تتعارض صراحة مع مخططهم.. وإذا اقتربنا من الواقع لنطالع أدلة توضح المسألة وتكشف خبايا ومساوئ كثيرة نتجت عن ذلك التشويه المتعمد والتضليل الموجه لينال من ثقافتنا وهويتنا.

إن أطفال اليهود يرضعون هذا التضليل ويتغذون على هذه الصورة فيما يقرأون من قصص وما يشاهدون من برامج. وقد كشفت دراسة أعدت عن الاتجاهات الأيديولوجية في أدب الأطفال العبري أن العربي يقدم في قصص الأطفال هناك بأنه كسول ومغتصب وهماوي سطو ومخادع وعنده قابلية عجيبة للخيانة والغدر، والعرب مضحكون جبنا فقراء لا يعرفون معنى للتفاهم مع الآخرين. هكذا يتشرب أطفالهم تلك الأفكار ويتربون عليها.

ولمزيد من الإيضاح نعرض لقطة من فيلم سينمائي هو فيلم الخروج في مشهد منه يدور حوار فيه بين اثنين أحدهما عربي اسمه (طه) والآخر يدعي (أري)

قال أري له: أرجوك مساعدتي.

فأجاب طه: إنني عربي.

- لكنك إنسان تعرف الفرق بين الخير والشر.

- لا أنا عربي قدر. يجب أن تفهم هذا.

واعتقد أن هذا الحوار مليء بالدلالات مع عشرات من أمثاله تكفي لتشويه صورة العربي في أعين العالمين.

فإذا طالعنا الصحافة الأمريكية صدقتنا تلك الحقارة التي تقدم بها الشخصية العربية المسلمة، ونتلمس من عالم الدراسات والأبحاث النتائج وهي خير شاهد وأصدق دليل فقد بنيت دراسة اعتمدت على تحليل المضمون أن الصحف الأمريكية كررت الإشارة إلى العرب على أنهم مفككون ومتنافسون فيما بينهم ويتسمون بعدم الأمانة (مع بعض الصفات الطيبة) ويعيشون حياة بدوية ومستوى معيشتهم منخفض وتسودهم اتجاهات غير ديمقراطية، وفي مقابل هذه الصورة المشوهة للعربي قدمت الصحافة الأمريكية صورة زاهية للشخصية «اليهودية» الإسرائيلية تركز على روحهم البطولية واعتمادهم على أنفسهم وكفاءتهم

وأمانتهم وثقتهم بأنفسهم. ولا غرابة في أن تصادف تلك التصورات أذنا تعيها وعقولا تتقبلها، مادامنا نفتقد الأجهزة والقنوات التي تصوب ذلك وتدفع الفكرة بالفكرة وتقدم صورا حقيقية لمجتمعاتنا وتاريخنا وحضارتنا وانتصارتنا في دفاعنا المشروع عن الأرض والعرض. وإذا أخذنا السينما كمثال رأينا وسمعنا العجب العجيب عن استثمار هذا الجهاز استثمارا أمثل لخدمة اليهود وتحقيق أغراضهم بعد أن أفلحوا في السيطرة على صناعة السينما في الغرب، وتشير الإحصاءات إلى أن أكثر من ٩٠٪ من مجموع العاملين في الحقل السينمائي الأمريكي انتاجا وإخراجا وتمثيلا وتصويرا ومونتاجا هم من اليهود، حتى ان هناك مقولة رددتها إحدى الصحف منذ أكثر من نصف قرن تقول إن صناعة السينما في أمريكا يهودية بأكملها ويتحكم فيها اليهود دون أن ينازعهم في ذلك أحد ويتردون منها كل من لا ينتمي إليهم أولا يصانعهم وجميع العاملين فيها إما من اليهود أو من صنائعهم، وتختتم الصحيفة كلامها قائلة: أوقفوا هذه الصناعة المجرمة لأنها أضحت أعظم سلاح يملكه اليهود لنشر دعايتهم الفاسدة..

نظرة تقييمية

هنا نحاول تقييم المواقف.. وتقدير الجهود المبذولة من الطرفين أهل الحق في صمتهم أو ضعفهم أو غفلتهم وأهل الباطل في جدهم واهتمامهم واتقان خططهم وتحديد أهدافهم ونجاح دعايتهم ولو أنها تأسست على خداع كبير.

لقد تحدث أحد مفكري الغرب في احتفال عام أقيم في نيويورك فقال: بوساطة وكالات الأنباء العالمية يغسل اليهود أدمغتك ويفرضون عليك رؤية العالم وأحداثه كما يريدون هم لا كما هي الحقيقة وبوساطة الأفلام السينمائية يغذي اليهود عقول شبابنا وأبنائنا ويملاؤنها بما يشاؤون فيشرب هؤلاء ليكونوا أزالما لهم وعبدا. (٣)

ويصف دبلوماسي هولندي تلك الدعاية ويقارنها بالجهود الإعلامية المضادة بقوله: إن الدعاية الصهيونية مثل أوركسترا متفاهمة، بينما يعترف العرب كل على هواه نعمة فردية مختلفة تشوش حتى على النغمات العربية الفردية التي لا يجمعها قائد واحد..

هذه حقيقة مؤلمة ولكنها حقيقة مشهودة ملموسة الأثر..

إن الإسلام أخبرنا عنهم بأنهم يكتمون الحق أو يلبسونه بالباطل. وأنهم أهل بهت وفجور، ووقف المسلمون على تلك الحقائق وخبروا الشخصية اليهودية وعرفوا أنجح الطرق لمواجهة، وعلموا أنهم أبداً مع الإسلام وأهله في عداة وقد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر. قبل نتلمس طريق أسلافنا ونلم شملنا ونوحد جهودنا وجهادنا ضد هذا العدو وهذه الدعاية؟

إن هناك جهودا تبذل. نحو الهدف وهي باللغة إن شاء الله.. المهم أن تصدق وأن تستمر ■

المصادر

فن الدعاية والمخطط الصهيوني - فتحي الأبياري ص ١٠٠

١- استراتيجية الإعلام العربي - د سيد عليوة ص ٢٠٠

٢- النفوذ اليهودي في الأجهزة الإعلامية - فؤاد الرفاعي ص ٨

٣- اليهودية العالمية عبدالله حلاق ص ٧٣

السفارة والسفراء في الإسلام

تحفل الكتب العربية بمأثورات الحكماء والخلفاء المسلمين فيما يشترط أن يتحلى به السفير من مناقب، ووصاياهم إلى الملوك والأمراء والقادة بشأن من يصلح للسفارة، كما تحفل هذه الكتب أيضاً بنصائح الحكام إلى سفرائهم ودبلوماسيهم قبل سفرهم للاضطلاع بالمهام الموكلة بها ليكونوا خير ممثلين لهم، وليرتفعوا إلى مستوى المسؤولية المنوطة بهم وليعلو شأن الإسلام بهم. تدور هذه الوصايا والنصائح والحكم حول ما يجب أن يتحلى به السفير من كياسة وذكاء، وحصافة رأي، وبلاغة قول، ورجاحة عقل، وسرعة بدهة وحسن تصرف، واحتتيال للحيل، وتقليب للأمر، إلى غير ذلك من خلال المناقب التي من شأنها إذا توافرت في السفير أن تجعل منه أفضل عنوان وأبلغ لسان لدولته.

الفن الدبلوماسي

ولعل من أشهر ما عرّ به الحكماء عما يستحب في السفير من صفات تلك القولة المأثورة لمعاوية بن أبي سفيان أول خلفاء بني أمية وأدهى الحكام العرب:

«لو كان بيني وبين الناس شعرة ما انقطعت، إذا أرخوها شددتها، وإن شدوها أرخيتها».

ففي هذا التعبير المجازي عن تصريف الشؤون العامة للدولة وسياسة الحكم في اتصالها بالأفراد والقبائل والأمصار في الداخل، أو بتنفيذها في علاقاتها الدولية في الخارج، يقدم لنا معاوية تعريفاً لما اشتهر به من مرونة ومهارة دبلوماسية في لقاء خصومه وكسب أعوانه وتنفيذ سياسته في الداخل والخارج، وينم هذا التعريف عن أصالة الفهم لما يجب أن يتصف به فن السفارة من خصائص أبرزها: الاتصال بالواقع، وعدم الانعزال عن الناس، ومعالجة الأمور باللين والحزم، والأخذ والعطاء، والصبر والذكاء والرؤية والأناة، كما أن تشبيه العلاقات السياسية بالشعرة، هو بلوغ الغاية في روعة التصوير لما تكون عليه هذه العلاقات من دقة وحساسية تتطلب معالجتها مهارة خاصة، وهي ما نعرفه بالفن الدبلوماسي. روى الواقدي أن قريشاً في الجاهلية كانت إذا أرسلت رسولا إلى بعض الملوك قالت له:

«احفظ شيئاً: انتهز الفرصة، فإنها خلسة، وبث عند رأس الأمر لا ذنبه، وإياك وشقيعاً مهيناً، فإنه أضعف وسيلة، وإياك والعجز، فإنه أوطأ مركب، عليك بالصبر فإنه سبب الظفر، ولا تعرف الغمر حتى تعرف القدر».

صفات السفير

ومن أبلغ ما كتب في صفات من يصلح للسفارة ما جاء في كتاب رسل الملوك لابن الفراء على لسان أحد الحكماء:

«اختر لرسالتك، في هذنتك وصلحك ومهماتك ومناظرتك، والنيابة عنك، رجلاً حصيماً، حَوَلاً قَلْباً، قليلاً لغفلة، منتهز الفرصة، ذا رأي جزل، وقول فصل، ولسان مبين، وقلب حديد، فطنا للطائف التدبير، ومستقبلاً لما ترجو أن تحاول بالحزامة وإصابة الرأي، ومتعقباً له بالحدز والتمييز، سامياً إلى ما يستدعيه إليك ويستدفعه عنك،

بقلم: أ.د حسن فتح الله

● السفير في الإسلام يجب أن يتحلى بالكياسة

والذكاء وحصافة الرأي وبلاغة القول ورجاحة

العقل وسرعة البدهة وحسن التصرف

واحتيال للحيل

● من خصائص السفير الاتصال بالواقع وعدم

الانعزال عن الناس ومعالجة الأمور باللين، والحزم

والأخذ والعطاء والصبر والذكاء والرؤية الثاقبة

● تاريخ السفراء في صدر الإسلام يدل على أنهم

كانوا صفوة أبناء مجتمعهم علماً وخلقاً وسيرة

وخيرة أصحاب المنزلة العامرة بالعلم

● السفارة عند العرب لم تكن احترافاً بقصد

الحصول على مغانم، بل كانت شرفاً تتسابق إليه

كبار الشخصيات

ومن جوامع الكلم فيما يجمل أن يكون عليه السفير الموفد لأداء رسالته من صحة في الجسم، وقيافة وحسن هندام، وحسن في النطق، وسلامة في الأداء، قولهم إنه يستحب في الرسول: «تمام القد وعبالة الجسم، حتى لا يكون قميئاً ولا ضئيلاً... فأعين الملوك تسبق إلى ذوي الرواء من الرسل، يملأ العيون المتشوقة إليه فلا تقتحمه، ويشرف على تلك الخلق المصوبة له فلا تستصغره. «صحيح الفكرة والمزاج ذو بيان وبهارة، بصير بمخارج الكلام ووجوهه، صدق اللهجة»، وقد أوصى الوزير السلجوقي نظام الملك في مؤلفه «سياسة ناما» أي فن الحكم، أن يكون السفير «مُسَبِّحاً عالماً»، كما قال ابن «نبالة السفير تكون سبباً في علو قدره وما يلقاه من إكبار وإجلال وترحيب» تلك هي خلاصة المناقب والسجايا التي كان يشترطها رؤساء الدولة الإسلامية — كما جاء في المؤلفات العربية — عند اختيار مبعوثهم إلى الدول الأخرى، تقديراً لجلال المهام التي كانوا يوفدون من أجلها، وأثرها البالغ في سلامة الدولة واستقرار أحوالها الخارجية وانعكاس ذلك على شؤونها الداخلية.

تاريخ السفراء

ويدل تاريخ السفراء في الإسلام على أنهم كانوا صفوة أبناء مجتمعهم علماً وخلقاً وخبرة، إذ كانوا يُختارون من بين الشخصيات البارزة في الدولة ذات المنزلة العامة والمشهورة بالعلم والخلق، مما يجعلهم أهلاً لما يعهد به الخلفاء والولاة إليهم من أمور السفارة ومفاوضة الملوك ووزرائهم، من ذلك أن الخلفاء المسلمين قد عهدوا بالسفارة إلى القضاة والفقهاء كالشعبي رسول عبد الملك بن مروان إلى الروم، والمحدثين، كالزبيني، والعلماء كحيي بن الربيع، والمتصوفة كالسهروردي رسول الخليفة الناصر، وكبار موظفي الدولة كالوزراء والكتاب، والأطباء كعبيد بن نصر، وكبار التجار كالسلامي رسول السلطان الناصر محمود لعقد الصلح مع أبي سعيد ملك المغول.

شروط السفير بين المسلمين والأوروبيين

وفي مجال المقارنة بين سفراء العرب المسلمين وبين سفراء أوروبا في العصر الوسيط فيما كان يشترط فيهم من صفات مميزة تتكافأ مع سمو رسالتهم، نجد أن الأمر عند الغربيين لم يَجِرْ على النهج الذي ترسمه المسلمون، فلم تَجِرْ العادة منذ البداية على اختيار ملوك أوروبا وأمراثها لسفرائهم من بين النبلاء أو أبناء الأسرة المعروفة، بل كان منصب السفارة لا يلقى حفاوة أو ترحيباً من قبل أبناء هذه الطبقة، لما كان يفرضه على من يتولاه من تكاليف مالية وشروط في العمل ورقابة في تصرفاته، فضلاً عن ابتعاده عن مسقط رأسه وحرمانه من المشاركة في السياسة الداخلية لوطنه، ولهذا كانت السفارة تُقرض على بعضهم قسراً في البندقية، وتوقع الغرامات المالية على من يرفض منهم قبولها كما جاء في مرسوم سنة ١٢٧١م.

وأشارت إلى ذلك تعليمات مماثلة صدرت عن حكومة فلورنس سنة

حاضر الفصاحة، مبتدر العبارة، ظاهر الطلاقة، وثأباً على الحجج، مؤثماً لما نقض خصمك، ناقضاً لما أبرم، عالماً بأحوال الخراج والحسابات وسائر الأعمال... وليكن من أهل الشرف والبيوتات، فإنه لا بد مقتف آثار أوليته، محباً لمناقبتها مساو لا صلة منها»...

ويعدد ابن الفراء ما ينبغي أن يتصف به السفير من نزاهة عن بيع الأمانة أو خيانة مرسله، أو تجاوز ما رُسم له أو تغيير شيء من رسالة من اختبر ثقته أو من أرسل إليه.. يعدد تلك الصفات في عبارة أخرى فيقول:

«إن السفارة تقتضي حسن أخلاق السفير كأن يكون عفيفاً نزيهاً، أميناً لا أمين عليه، بحيث لا يقبل الرشا «جمع رشوة»، ولا يستدره العطاء، فيقصّر فيما يجب لصاحبه، وليبلغ فيما لا ينبغي لمن أرسل إليه، وأن يكون جيد اللسان لا تبدر منه البذية، كاظماً للغيب لا تلحقه ثورة الغضب، يؤثر الصدق في القول، محتالاً في محاورته ومكائده، يناظر كلاً بحسب ما يراه من صوابه وخطئه، وأن يكون وقوراً ذا حزمة، حليماً ذا أصالة رأي، جريئاً لا يرتاع لتهديدات مرهبة، ولا يتغير بأطماع مرغبة، بل يضع الأمور في مواضعها، ويقابل كل فعل بما يليق به».

كما جاء في كتاب رسل الملوك لابن الفراء أيضاً على لسان رسول المعتصم قوله لملك الروم:

المناقب والسجايا

«إن للخلفاء خدماً يتصرفون في أنحاء الخدم، لكل طائفة مذهب يجتنبون له ويحتملون عليه، ولا يكلفون سواه، ولا يراد منهم غيره، فمنهم من يعد للفتوح فهو يلبس السلاح ويقود الجيوش، ومنهم من يعد للقضاء فهو يلبس المبردات والدينات، ومنهم مثلي من يصلح أن توفده الخلفاء للملوك، ويتحمل رسائلهم إلى مثلك من أهل الجلالة، والقدر والسناء والذكر، فلولا ثقتهم بي، وعلمهم بمناصحتي وصديقي فيما أورد وأؤدي صادراً ووارداً، لما رأوني أهلاً للتوجه فيما توجهت فيه إليك، وقليل لثلي هذا الرزق مع هذا التحمل وهذا المحل من الخلافة، وهي من الجلالة على ما هي».

ويقول البحري في وصف الرسول:

وكان الذكاء يبعث منه

في سواد الأمور شعلة نار

ويقول آخر:

وابعث رسولاً في ملاطفة

قد أحكمت أحكامه الحيل

ويقول ثالث:

أكرم رسولاً لإنه أذن

تسمع عني ومقلّة تنظّر

ومن الأبيات المشهورة في هذا المجال:

إذا كنت في حاجة مرسلاً

فأرسل حكيماً ولا توضحه

ومنها:

الأمعي الذي يظن بك الظن

كأن قد رأى وقد سمعاً

السفراء وإعداد الكتب التي يحملونها.

الشعبي والاختيار

ولقد حفلت المصنفات العربية القديمة بأمثلة لتلك الاختبارات الطريفة التي كان الخلفاء يحرصون على إجرائها بأنفسهم، ومن ذلك ما حدث لأحد المرشحين للسفارة إلى بلاد الروم لتمثيل الخلافة الأموية، وهو عامر بن شراحيل الشعبي، فقد كان هذا المرشح من فقهاء الكوفة وعلمائها، وحجة في تاريخ العرب قبل الإسلام وأنسابهم وأشعارهم، ووقع عليه اختيار الحجاج بن يوسف الثقفي والي العراق آنذاك، ليبعث به إلى الخليفة الأموي عبد الملك بن مروان، الذي أراد أن يوفده سفيراً إلى البلاط البيزنطي.

وعندما قابل الشعبي الخليفة جرى الاختبار التالي:

قال الخليفة: يا شعبي، ما العلم؟

فقال الشعبي: هو ما يقرّبك من الجنة، ويباعدك عن النار.

قال الخليفة: يا شعبي، ما العقل؟

- فقال: ما يعرفك عواقب رشذك، ومواقع غيئك.

- فقال الخليفة: متى يعرف الرجل كمال عقله؟

- قال: إذا كان حافظاً للسان، مداوياً لأهل زمانه، مقبلاً على شأنه.

- ثم قال الخليفة عبد الملك: يا شعبي، أنشدني أحكم ما قالته العرب وأوجزه.

- فقال الشعبي: يا أمير المؤمنين، قول زهير:

ومن يجعل المعروف من دون عرضه

يفرّه، ومن لا ينفق الشتم يشتم!

وقول النابغة:

ولست بمستبق أخاً لا تلهمه

على شعث، أي الرجال المهذب!

وقول عدي بن زيد:

عن المرء لا تسأل وسل عن قرينه

فكل قرين بالمقارن يقتدى

وقول طرفة:

ستبدي لك الأيام ما كنت جاهلاً

ويأتيك بالأخبار من لم تزود

وقول الحطيئة:

من يفعل الخير لا يعدم جوازيه

لا يذهب الخرف بين الله والناس

وانتقل الخليفة عبد الملك بن مروان بعد ذلك إلى اختبار الشعبي اختباراً أشبه باختبارات الذكاء اليوم، فنجح أيما نجاح، وأثبت قدرة في ضبط النفس، وسرعة الخاطر، ومقدرة على اجتياز المآزق، وعلماً غزيراً. ولقد جرت العادة على إرسال من يقع عليهم الاختيار للسفارة في مهام محلية بسيطة، لاختبار مدى ما عندهم من مواهب، حتى إذا نجحوا في اجتياز هذا الاختبار أسندت إليهم مهام كبيرة تتعلق بتنفيذ السياسة العليا للدولة.

ونستدل من هذا على أنه كان هناك ما يشبه تدريب المرشحين لأعمال السفارات الإسلامية، يتم قبل تقلدهم مناصبهم وإرسالهم إلى خارج البلاد. ■

١٤٢١م بتوقيع العقوبات الجنائية وإسقاط الحقوق المدنية عمن يرفض القيام بالسفارة، حتى إذا جاء القرن السادس عشر أشار «جيسبارديني» في كتاباته إلى تهرب نبلاء فلورنس من قبول مهمة السفارة، ومن ثم اضطرت حكومة فلورنس إلى أن تختار سفراءها من بين كتاب الدولة وموظفيها المدنيين أمثال «نيقولا ميكافيلي» صاحب كتاب «الأمير» والذي تُنسب إليه السياسة القائمة على الانتهازية إذ كان شعاره: «الغاية تبرر الوسيلة» أو الوسيلة.

ويرجع السبب في ذلك إلى أن أوروبا كانت تنظر إلى السفراء بوصفهم محترفين يقومون بتمثيل بلاط بعد بلاط، ويخدمون كل فترة من الزمان أحد الملوك، حيث لم يكن عصر المواطنة أساساً في اشتراط من يقوم بمهام السفارة، على أن هذه النظرة قد تغيرت فيما بعد حين تقدمت الدبلوماسية في أوروبا ونظمت أساليبها واستقرت تقاليدها. أما السفارة عند العرب فلم تكن احترافاً بقصد الحصول على مغنم، بل كانت شرفاً يتسابق إليه كبار الشخصيات، ورسالة يتنافسون في أدائها مهما كلفهم الأمر من تضحيات، إذ كانت تقترن في نفوسهم برفعة الدولة الإسلامية، ونشر العقيدة الدينية، ولم تكن مقصورة على طبقة دون أخرى، وإنما هي حق وواجب في الوقت ذاته لمن تتوافر فيهم الصفات التي تؤهلهم لهذه الرسالة أيما كانت فئتهم وطالما توافر فيهم عنصر المواطنة «الجنسية» التي كانت تقوم على الدين.

أسلوب الاختيار

على الرغم من عدم تنظيم دراسات تدريبية للسفراء في العصور الإسلامية، كما هو الشأن في العصور الحديثة، فقد كان المرشحون للأعمال الدبلوماسية يختارون وفق أدق القواعد التي لا تختلف إلا قليلاً عن النظم التي تتبعها الدول في عالم اليوم عند انتقاء سفرائها، ضماناً لاختيار أصلح العناصر للقيام بما يوكل إليهم من مهام دقيقة وجلية، والمعروف أن الدول الحديثة تتبع أسلوبين في اختيار الممثلين الدبلوماسيين.

الأسلوب الأول، هو اختيار المبرزين الأولين في مسابقات علمية عامة، يجرونها بعد اختبار دقيق للمرشح، وتحرق عميق عن ماضيه، وتتبع لأحواله وصفاته ومسلكه، إذ تكتشف هذه المسابقات عادة عن مبلغ فهم المرشح وثقافته ومدى أهليته للاضطلاع برسالته، وفي أغلب الأحوال يكون هذا الأسلوب خاصاً بانتقاء الدبلوماسيين المبتدئين.

أما الأسلوب الثاني فهو اختيار من عُرف بالكفاية واتسم برجاحة العقل وقوة البصيرة وسعة الحيلة، ليكون رسولاً أو سفيراً دون امتحان يُجرى أو مسابقة تعقد.

وقد اتبع المسلمون هذين الأسلوبين مع تعديل يسير في الأسلوب الأول، إذ كان الخلفاء يقومون بأنفسهم باختيار المرشحين للسفارة، وكان في الدولة الإسلامية في صدرها الأول ديوان يسمى ديوان الرسائل يختص بالمكاتبات مع الملوك وغيرهم من رؤساء الدول المجاورة، وكان كتاب الرسائل في العصر الأموي والعباسي يقومون بالتمهيد لاختيار

تطبيق شريعة الله

أ.د. محمد أبو الأجفان

وجل من قائل: (وإذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم إذا فريق منهم معرضون. وإن يكن لهم الحق يأتوا إليه مذعنين. أفي قلوبهم مرض أم ارتابوا أم يخافون أن يحيف الله عليهم ورسوله بل أولئك هم الظالمون. إنما كان قول المؤمنين إذا دعوا إلى الله ورسوله ليحكم بينهم أن يقولوا سمعنا وأطعنا وأولئك هم المفلحون)(١٤).

وهذه الشريعة التي تعبدنا الله بتطبيقها جاءت من إله حكيم محيط إحاطة تامة بمخلوقاته (ولا يحيطون بشيء من علمه إلا بما شاء)(١٥)، إنه أحكم الحاكمين، إنه الأعم بمصالح الناس وبأسباب سعادتهم (وما كان ربك نسيا)(١٦).

والذين لا يحكمون بما أنزل الله ولا يطبقون أحكام شريعته يصفهم القرآن بالكفر تارة وبالظلم تارة وبالفسق تارة أخرى وقد نقل الإمام القرطبي عند تفسير قوله تعالى: (ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون)(١٧)، عن ابن مسعود والحسن البصري قولهما: «هي عامة في كل من لم يحكم بما أنزل الله من المسلمين واليهود والكفار، أي معتقداً ذلك ومستحلاً له، فأما من فعل ذلك وهو معتقد أنه ركب محرماً فهو من فساق المسلمين، وأمره إلى الله تعالى إن شاء عذبه وإن شاء غفر له، وقال ابن عباس في رواية: ومن لم يحكم بما أنزل الله فقد فعل فعلاً يضاهي أفعال الكفار... قال طائوس وغيره: «ليس بكفر ينقل عن الملة، ولكنه كفر دون كفر، وهذا يختلف: إن حكم بما عنده على أنه من عند الله فهو تبديل له يوجب الكفر، وإن حكم به هوى ومعصية فهو ذنب تدركه المغفرة، على أصل أهل السنة في الغفران للمذنبين»(١٨).

ثم إن المصدر الأول لشريعتنا هو القرآن الكريم، وهو (كتاب أحكمت آياته ثم فصلت من لدن حكيم خبير)(١٩)، وهو دستورنا الذي تضمن أحكاماً مفصلة، مع قواعد عامة للتشريع تتيح للمجتهدين استنباط الأحكام لكل ما يطرأ ويستجد من الأحداث والوقائع، قال تعالى: (ما فرطنا في الكتاب من شيء)(٢٠).

ومصدرها الثاني: سنة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وهي وحي من الله يبلغه رسوله المعصوم (وما ينطق عن الهوى. إن هو إلا وحي يوحى)(٢١).

وشرح الفقهاء آيات الأحكام وأحاديثها، وفرعوا عنها من الفروع الفقهية ما لا يحصى كثرة، فغدت الشريعة بذلك نظاماً كاملاً راقياً(٢٢).

وليس للمسلمين أن يختاروا بين تطبيق شريعتهم وبين تركها والاستغناء عنها، وليس لهم أن يختاروا بين المنهج الترقيعي بتطبيق بعض أحكامها واستمداد قوانين وضعية تعوض بها أحكام شرعية وبين منهج التطبيق الكامل لها، فإن تطبيقها بصفة كاملة فرض ديني، اقتضاه اتباع هذا الدين الحنيف، وأوجب إقامة الحكومة الإسلامية لتنفيذ أحكامه كلها، وإقرار ما جاء به من عدل ومعروف

لقد جاء رسولنا محمد صلى الله عليه وسلم بدين الحق ليخرج الناس من ظلمات الجهل إلى نور اليقين ويهديهم إلى صراط الله المستقيم، وتضمنت دعوته عليه الصلاة والسلام العقيدة الصحيحة والشريعة الخالدة، شريعة العدل والصلاح، فبالعقيدة أنقذ الله المسلمين من ضلال الشرك والباطل، وبالشريعة ينظمون علاقاتهم بخالقهم ويؤدون عباداتهم كما أرادها الله وبينها رسوله الكريم، وينظمون علاقاتهم ببعضهم بعضاً ويسيروا في حياتهم على المنهج القويم، فيحققون بذلك مصالحهم الدنيوية ويرجون نعيم الجنة في دار الخلود.

فالشريعة قد وضعت لـ«إخراج المكلف عن داعية هواه حتى يكون عبداً لله اختياراً، كما هو عبد لله اضطراراً»(١) كما يعبر الإمام أبو إسحاق الشاطبي الأندلسي.

والله سبحانه وتعالى خلقنا للتعبّد له والدخول تحت أمره ونهيه، قال تعالى: (وما خلقت الجن والإنس إلا ليعبدون)(٢)، وقال جل جلاله: (واعبدوا الله ولا تشركوا به شيئاً)(٣).

وقد أوضح الإمام الشاطبي أن التعبد لله هو «الرجوع إلى الله في جميع الأحوال والانقياد إلى أحكامه على كل حال»(٤).

وقد أكدت نصوص الوحي الإلهي ذمّ مخالفة هذا المقصد الشرعي، فنهت عن مخالفة أمر الله، وتوعدت المخالفين بالعذاب العاجل والأجل، وجعلت اتباع الهوى مضاداً للحق، قال تعالى: (فاحكم بين الناس بالحق ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله)(٥)، وقال سبحانه: (فأما من طغى. وأثر الحياة الدنيا. فإن الجحيم هي المأوى. وأما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى. فإن الجنة هي المأوى)(٦).

قال الإمام الشاطبي: (قد حصر الأمر في شيئين: الوحي وهو الشريعة، والهوى، فلا ثالث لهما، وإذا كان كذلك فهما متضادان، وحين تعين الحق في الوحي توجه للهوى ضده، فاتباع الهوى مضاد للحق، قال تعالى: (أفرأيت من اتخذ إلهه هواه وأضله الله على علم)(٧)، وقال: (أفمن كان على بينة من ربه كمن زين له سوء عمله واتبعوا أهواءهم)(٨)، وتأمل فكل موضع ذكر الله تعالى فيه الهوى إنما جاء به في معرض الذم له ولتبعيه)(٩).

وهكذا لا يكون في الإسلام العدول عن الشريعة إلى غيرها، فهي التي أوجب ربنا علينا تطبيقها وحتم على الأمة مراعاة جميع أحكامها، وقد خاطب سبحانه نبينا عليه الصلاة والسلام بقوله: (ثم جعلناك على شريعة من الأمر فاتبعها)(١٠).

شريعتنا الإسلامية هي شريعة الخلود ترتبط بالقرآن الكريم الذي تهجد الله سبحانه بحفظه: (إننا نحن نزّلنا الذكر وإنّا له لحافظون)(١١)، وهي تتضمن الأحكام الإلهية، قال تعالى: (إن الحكم إلا لله)(١٢)، ولا يجوز لأحد أن يعرض عن أحكام الله القائل في كتابه الكريم: (ومن أحسن من الله حكماً لقوم يوقنون)(١٣).

والذين يعرضون عن أحكام الله جاء ذمهم في القرآن، كما جاء فيه مدح الخاضعين لهذه الأحكام إيماناً وتصديقاً واحتساباً، قال عزّ

ودحض لكل منكر.

يقول الشيخ محمد الطاهر بن عاشور: «كان الإسلام منذ بدأ انبعاثه مقدراً له أن يكون نظاماً، سداه الدعوة إلى الحق والعدل، ولحمته تنفيذ تلك الدعوة بأيدي المؤمنين، وأن لا يكتفي بظهور الحق الذي بعث به، في حالة يكون تنفيذ الحق على من ينحرف عنه موكولاً إلى قوة غير أهل ذلك الدين، فالإسلام دين قائم على قاعدة: دولة للرسول وخلفائه وجنده» (٢٣).

وتطبيق الشريعة هو حق من حقوق الله تعالى، لا يمكن لمؤمن أن يتصلص منه بأي وسيلة، قال الإمام أبو إسحاق الشاطبي: «إن كل حكم شرعي ليس بخال عن حق الله تعالى، وهو جهة التعبد، فإن حق الله على العباد أن يعبدوه ولا يشركوا به شيئاً، وعبادته امتثال أوامره واجتناب نواهيه بإطلاق، فإن جاء ما ظاهره أنه حق للعبد مجرداً فليس كذلك بإطلاق، بل جاء على تغليب حق العبد في الأحكام الدنيوية» (٢٤).

فلئن جعل علماء مقاصد الشريعة الأحكام الشرعية على ثلاثة أنواع: نوع راجع لحقوق العبد الخالصة مثل حق استرجاع الدين وعدم الإضرار بالمطل، ونوع راجع لحق الله الخالص كالعبادات وكالأحكام الجالبة لمصلحة عامة، ونوع اجتمع فيه الحقان كالمقاصص من القاتل.. فإن الشاطبي يبينه إلى أن هذه الأنواع كلها لا تخلو عن حق الله سبحانه باعتباره المشرع وبذلك كانت الأحكام إلهية ذات قداسة وحرمة يحس بهما من قوري إيمانه وخاف مقام ربه وحرص على بلوغ درجة المتقين.

وإن في عدم تطبيق الشريعة وعدم احترام الحق الإلهي في أحكامها مجاوزة لحدود الله وانتهاكاً لها، (ومن يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه) (٢٥).

وحدود الله شاملة لأحوال الشخص وللعلاقات في نطاق الأسرة وللمعاملات في مجال المجتمع، وهي محددة لعقوبات بعض الجرائم الخطرة والكبائر من الآثام، ولا يمكن التعدي على أي جانب من جوانب هذه الحدود بما في ذلك العقوبات المقدرة شرعاً التي تثير في عصرنا شبهة قسوتها، وهي شبهة متهافة، لأن عقيدتنا تقتضينا بالتسليم لأحكام الله والعمل بما جاء به الوحي، وعدم معارضة ما أجمع عليه الفقهاء، ولأن مصلحة المجتمع ترجح على مصلحة من اقترف الجريمة وانتهك حرمة الشرع ولم يكتف بحقوق الله وحقوق الناس، وقد أشار صلى الله عليه وسلم إلى أهمية إقامة الحد وما ينجر عن ذلك من المصالح، فقد روى أبو هريرة رضي الله عنه أنه صلى الله عليه وسلم قال: «حد يُعمل به في الأرض خير لأهل الأرض من أن يمتطروا أربعين صباحاً» (٢٦).

وقد يتساءل من يسمع هذا الحديث النبوي أو يقرأه: كيف يكون لإقامة الحدود هذه الأهمية القصوى؟ وكيف يكون العمل بحد جالباً من الخير ما يفوق ما يجلبه مطر أربعين يوماً؟!

والجواب نجده واضحاً عند الإمام تقي الدين بن تيمية، فقد قال معلقاً على هذا الحديث مبرراً ما جاء فيه بقوله: (وهذا لأن المعاصي سبب لنقص الرزق والخوف من العدو، كما يدل عليه الكتاب والسنة، فإذا أقيمت الحدود ظهرت طاعة الله ونقصت معصية الله تعالى، فحصل الرزق والنصر) (٢٧).

إنه جواب عالم استوعب أحكام الشريعة وفهم مقاصدها وأحسن تأويل نصوص الوحي الرباني، فكشف من أسرار التشريع وحكمه ما تطمئن به النفوس وما يجعل العقول مقتنعة بأهمية تطبيق شرع الله.

وقد لاحظ ابن تيمية أيضاً أن ما يمكن أن يدفع من غرامة مالية عوضاً عن إقامة الحد المشروع، لا يمكن أن يكون بدلاً عنه، فلو عوض ولي الأمر الحدود بعقوبات مالية، فإنه يكون جامعاً فسادين عظيمين، وهما تعطيل الحد وأكل السحت (٢٨).

فإذا بلغ أمر الحد إلى القضاء وثبت الموجب فإنه لا يعدل عنه تنفيذاً لشرع الله.

وما قلناه في شأن الحدود التي هي عقوبات مقدرة شرعاً ينسحب على سائر الأحكام التي تضمنتها شريعتنا وأوكل تعالى للجهان القضائي تطبيقها، وعهد إلى أولي الأمر وذوي السلطان الشرعي في الأمة تنفيذها وحمل الرعية على احترامها.

وإن هذا التطبيق لأحكام الشريعة الإلهية يتطلب وازعاً إيمانياً ذا أثر بالغ في النفوس، ووازعاً سلطانياً رادعاً يحمل من لم يصل إلى مستوى الإيمان العميق الراسخ على السير في المنهج القويم واجتناب الضلال المفضي إلى التحلل من التزام تطبيق الشرع. ■

التعليق

- ١ - الموافقات: ٢ / ١٢٠، نشر مكتبة صبيح القاهرة.
- ٢ - الذاريات: ٥٦.
- ٣ - النساء: ٣٦.
- ٤ - الموافقات: ٢ / ١٢٠.
- ٥ - ص: ٢٦.
- ٦ - النازعات: ٣٧ - ٤١.
- ٧ - الجاثية: ٢٣.
- ٨ - محمد: ١٤.
- ٩ - الموافقات: ٢ / ١٢١.
- ١٠ - الجاثية: ١٨.
- ١١ - الحجر: ٩.
- ١٢ - الأنعام: ٥٧.
- ١٣ - المائدة: ٥١.
- ١٤ - النور: ٤٨ - ٥١.
- ١٥ - البقرة: ٢٥٥.
- ١٦ - مريم: ٦٤.
- ١٧ - المائدة: ٤٤.
- ١٨ - الجامع لأحكام القرآن: ٦ / ١٩٠ و ١٩١.
- ١٩ - هود: ١.
- ٢٠ - الأنعام: ٣٨.
- ٢١ - النجم: ٣ و ٤.
- ٢٢ - انظر مقارنات الشريعة الإسلامية والقوانين الوضعية لعل منصور: ١٣٦ ط ١ بيروت ١٩٧٠.
- ٢٣ - أصول النظام الاجتماعي في الإسلام ٢٠٦ - ط الشركة القومية للنشر والتوزيع، تونس ١٩٦٤.
- ٢٤ - الموافقات: ٢ / ٢٣٣.
- ٢٥ - الطلاق: ١.
- ٢٦ - قال ابن تيمية: أخرجه النسائي وابن ماجه.
- ٢٧ - انظر مجموع الفتاوى: ٢٨ / ٣٠ - ط المكتب التعليمي السعودي بالمغرب.
- ٢٨ - ٢٧ و ٢٨ - مجموع الفتاوى لابن تيمية: ٢٨ / ٣٠١ و ٣٠٢.

مفهوم التنمية بين الإسلام والفكر الوضعي

تنمية

بقلم: أ.د. محمد الدسوقي

التنمية مصطلح ذاع استعماله منذ نحو قرن، وذلك في الدول الغربية، واقتصر مفهومه في هذه الدول على الجانب الاقتصادي، فقد ظهرت الحاجة إلى تنمية الاقتصاد القومي وزيادة الدخل حتى تتحقق زيادة دخل الفرد وارتفاع مستوى معيشته.

ثم تطور هذا المفهوم بعد ذلك، وأصبح له - في أوائل القرن الميلادي العشرين - مفهوم أكثر دقة وهو زيادة دخل الفرد في المتوسط، أي ما ينال الفرد الواحد من زيادة نقدية طوعاً للدخل العام.

وقد انبنى على هذا المفهوم ضرورة إيجاد النسبة بين زيادة الدخل القومي، وزيادة النمو السكاني على نحو يخدم التنمية، بمعنى أن تكون زيادة هذا الدخل بمعدل أعلى من زيادة السكان حتى تتحقق الزيادة الفعلية في دخل الفرد في المتوسط.

ولم يقف مفهوم التنمية عند هذا، فقد طرأ عليه تطور جديد جعله أكثر شمولاً، ومن ثم أصبح هذا المفهوم يعني التغير الشامل الذي يطرأ على المجتمع كله، بما في ذلك الفرد نفسه، لأنه جزء من المجتمع.

وبعد الحرب العالمية الثانية أخذ مفهوم التنمية وضعاً جديداً امتزج فيه العلم بالاقتصاد، بالتنمية الحقيقية لا سبيل إليها بغير الدراسة والمعرفة الإنسانية.

نشأة التنمية

وفي العصر الحاضر نشأت نظرية التنمية المتواصلة، وهي نظرية يراود بها تلافي ما نجم عن التنمية الاقتصادية من أضرار بالبيئة فلا تكون هذه التنمية على حساب الموارد الطبيعية، وتفاذي التلوث أو تقليله إلى أقصى حد ممكن، وبذلك تعرف التنمية المتواصلة بأنها التنمية التي تحقق الرفاهية المستمرة

للفرد دون إضرار بالبيئة. (١) ويبدو من هذا العرض السريع لمفهوم التنمية في مراحلها المختلفة، أن هذا المفهوم يهتم بالجانب المادي في حياة الإنسان أكثر من اهتمامه بالجوانب الأخرى، ومع هذا لم يتفق علماء الاقتصاد على تحديد مفهوم دقيق للتنمية، حيث يمكن القول إن هناك من التعاريف للتنمية الاقتصادية بقدر ما هناك من مؤلفين يعالجون هذا الموضوع. (٢)

على أن هناك من الباحثين من يرفض تلك المفاهيم للتنمية التي لا تخرج عن نطاق المال وزيادته وتهمل العنصر البشري الذي هو المصدر الحقيقي للتنمية، فالتغيير المادي مهما يكن حجمه لا جدوى منه ما لم يصاحبه أو يسبقه تغيير جوهري للإنسان من النواحي الجسمية والعقلية والنفسية.

وهؤلاء الباحثون يذهبون إلى أن علماء الاقتصاد التقليديون ليسوا أهلاً لقيادة التنمية الاقتصادية، وإنما الذي ينبغي أن يتولاها هم علماء الدين والنفس والاجتماع والطب، ويفرق هؤلاء بين مصطلح النمو الاقتصادي والتنمية الاقتصادية فالأول: يراد به زيادة الدخل على حين أن الثاني: يشمل النمو المادي والمعنوي معاً، ويؤكد أن تنمية الإنسان هي الأساس للتنمية بمفهومها الصحيح الشامل.

مفهوم التنمية

إذا كان المفهوم الغربي للتنمية قد تطور وحاول أن يكون شاملاً، وأن يكون للإنسان فيه اعتبار وتقدير لأنه هو صانع التنمية، فإن ذلك المفهوم - مع هذا - ظل في نطاق الإطار المادي، وإذا تجاوزه في بعض ما صدر من آراء

نظرية التنمية

المتواصلة نشأت في

العصر الحاضر وهي

نظرية يراود بها تلافي

ما نجم عن التنمية

الاقتصادية

فإن هذا التجاوز كان يتوخى خدمة هذا الإطار، بمعنى أن تحقيق الرفاهية المادية بصورة مثمرة لا يكون إلا بعوامل شتى أهمها الإنسان، وحماية البيئة مما يهددها من أخطار التلوث ونفاد الموارد.

ولكن للإسلام مفهومه الخاص للتنمية وهو مفهوم ينطلق من معنى استخلاف الله الإنسان في الأرض ومسؤوليته عن عمارتها، وإن هذا الدين دين القوة بمفهومها الشامل حتى يكون المؤمنون به في كل زمان ومكان في مركز القيادة والريادة والخيرية.

يقول الله تبارك وتعالى في محكم كتابه: (هو أنشأكم من الأرض واستعمركم فيها) هود - ٦١، والاستعمار من الله هو طلب العمارة وهذا الطلب للجواب فلا تدل قرينة على صرفه عن غيره، فالتعمير والتنمية واجبان على المسلمين كافة كل حسب طاقته، وما يسر الله له من الأعمال، فمن قصر أو أهمل فهو أثم، لأنه خالف ما أوجب الله عليه.

إن الأمر في الآية بعمارة الأرض يشمل كل ألوان التعمير بالزراعة والغراس والأبنية ودراسة التربة وعوامل الطبيعة المسخرة للإنسان منها، بل يشمل أيضاً دراسة الشمس والقمر والليل والنهار، وكل ما يهيئ للبشر أقوم السبل لعمارة الأرض ونشر الخير وإشاعة الرخاء فيها.

والإسلام بكل تعاليمه قد أحدث في الحياة الإنسانية تغييراً شاملاً، تغييراً للإنسان وقيمه ومفاهيمه وطرق معاشه، وقد ارتد هذا على المستوى العام للدخل بالنمو والازدهار، فهذا الدين بتشريعاته يقود إلى تحقيق التنمية بمفهومها الصحيح.

مفهوم التنمية في الإسلام

فالتنمية في الإسلام - إذن - تختلف عن المفهوم المعاصر لها لدى علماء الاقتصاد والاجتماع للأسباب التالية:

أولاً: أن التنمية الإسلامية غير مقصورة على الرفاهية المادية، فقد تضمنت النواحي المادية والروحية والخلقية الأمر الذي جعل هذه التنمية تمتد إلى الحياة الأخرى.

ثانياً: أن التنمية في الإسلام فريضة شرعية على كل مسلم انطلاقاً من مبدأ استخلاف الإنسان لعمارة الأرض مع اعتبار التنمية مسؤولية

والإحسان والصدقات، إنه منهج يضبط السلوك الإنساني بمعاني الطاعة والعبادة فكان من أقوم المناهج، وكان وحده دون سواه سبيل العلاج والدواء لكل المشكلات التي تعوق حركة التقدم والتطور والازدهار. ■

الهوامش

- ١ - انظر: التنمية المتواصلة وماذا تعني؟ جريدة الأهرام ١٩٩٦/٢/٧ م.
- ٢ - انظر: النفقات العامة في الإسلام للدكتور يوسف إبراهيم يوسف ص ٢٢٩ ط. دار الثقافة، قطر، والتنمية الاقتصادية للدكتور كامل بكري ص ٦٣ ط. دار الجامعة، بيروت.
- ٣ - انظر الإسلام والتنمية الاقتصادية للأستاذ الدكتور محمد شوقي الفنجري، مجلة منار الإسلام صفر سنة ١٤١٠ هـ ص ٨٠.
- ٤ - الضرورات: هي ما تقوم عليها حياة الناس ولابد منها لاستقامة مصالحهم وإذا فقدت اختل نظام حياتهم ولم تستقم مصالحهم، وعمت فيهم الفوضى والمفاسد، والضرورات بهذا المعنى ترجع إلى حفظ خمسة أشياء هي: الدين والنفس والعقل والعرض والمال، فحفظ كل واحد منها ضروري للناس، وأما الحاجات: فهي ما يحتاج إليه الناس لليسر والسعة واحتمال مشاق التكليف وأعباء الحياة، وإذا فقدت لا يختل نظام حياتهم ولا تعم فيهم الفوضى، ولكن ينالهم الحرج والضيق، فالحاجات بهذا المعنى ترجع إلى رفع الحرج عن الناس، والتحسينات: هي ما تقتضيه المروءة والآداب وسير الأمور على أقوم منهاج وإذا فقدت لا يختل نظام حياة الناس ولا ينالهم حرج، ولكن تكون حياتهم مستتكة في تقدير العقول الراجحة والفطر السليمة، وهي بهذا المعنى ترجع إلى مكارم الأخلاق ومحاسن العادات، «انظر علم أصول الفقه للشيخ عبد الوهاب خلاف ص ٢٠٥».
- ٥ - انظر المسلمون وصحة البيئة، مجلة الخيرية عدد جمادى الآخرة عام ١٤١٢ هـ ص ٤٧، ومما يتعلق بحماية البيئة ما عرف في الإسلام بما يسمى بالطب الوقائي والعلاجي فإذا ظهر وباء في مكان ما فلا يجب الدخول إليه أو خروج أحد منه، ولا يجوز قضاء الحاجة في المياه أو في الطرقات أو تحت ظلال الأشجار المثمرة وغيرها، ويحرم على المسلم أكل الميتة والخنزير، وكل ما هو خبيث من المطاعم والمشارب، وإذا مرض فعليه أن يتلمس أسباب الشفاء ولا يترك نفسه فريسة للداء.
- ٦ - انظر الإسلام والتنمية للدكتور الفنجري، المرجع السابق، ص ٤٦.

ولا تتشبهوا باليهود».

والأفنية في هذا الحديث تعني ساحات الدور وما يحيط بها، وهذا الحديث يرشد المسلمين إلى وجوب العناية ببيئتهم ومحيطهم وعدم البخل على أنفسهم وأبدانهم وأفنيئتهم بالمال اللازم - إذا كان متيسراً - لجعل بيئتهم في المستوى الصحي اللائق بكرامة الإنسانية. (٥)

فالتنمية الإسلامية تحمي الحياة الإنسانية من كل ما يهددها من المخاطر والأضرار، وتسعى لرقى هذه الحياة في مختلف المجالات المعنوية والمادية، ولذلك كانت حماية البيئة ورعايتها عنصراً من عناصرها، بل ركناً من أركانها.

غاية التنمية في الإسلام

وحاصل القول: إن التنمية في الإسلام غايتها الإنسان نفسه، وأنها تنمية إيمانية تربط بين التقوى والإنفاق في سبيل الله، كما أنها تنمية شاملة متوازنة، لا تنفرد بها طائفة دون أخرى، فهي تكفل عدالة التوزيع لكل أفراد الأمة، مع ضمان حد الكفاية للحياة الآمنة، وبذلك يتجه المجتمع بكل أفرادِهِ إلى العمل وزيادة الإنتاج.

والإنسان المقصود في التنمية الإسلامية هو الإنسان الذي تربى على قيم الإسلام وأخلاقه، وهو الذي لا تستعبده المادة كما هو الشأن في التنمية الرأسمالية أو يستغله غيره كما هو الشأن في التنمية الاشتراكية، وإنما هو الإنسان المكرّم الذي يعمر الدنيا بالعمل الصالح ليكون أهلاً لخلافة الله في أرضه. (٦)

إن المنهج الإسلامي في التنمية يختلف عن كل المذاهب الوضعية في أنه يقوم على الإيمان والتقوى وتكريم الإنسان، واليقين الراسخ بأن المال مال الله والبشر مستخلفون فيه، وأن عليهم أن يتقيدوا بالشروط التي وضعها المالك الحقيقي للمال سبحانه وتعالى من حيث التنمية والإنفاق ووسائل الكسب، كما يتميز هذا المنهج بالإيجابية والإيثار والتكافل والتعاون

تضامنية لكل أفراد المجتمع، تؤدي في النهاية إلى إيجاد شخصية جماعية تتضافر جهود أفرادها لتحقيق الإنجازات الحضارية، وضمان التنمية المستمرة.

ثالثاً: حرص الإسلام على توفير الضمانات لنجاح التنمية عبر عدة وسائل هي:

١ - الارتقاء بالتنمية إلى مرتبة العبادة، فقد اعتبر الإسلام عمارة الإنسان للكون شرطاً لوجوده في هذه الحياة.

ب - تأكيد مسؤولية كل فرد في الأمة عن التنمية وأنها بمثابة الجهاد المقدس، فمن لم يهتم بأمر المسلمين فليس منهم، ولذلك يزرع بعض الباحثين إخفاق خطط التنمية في بعض البلدان الإسلامية إلى فقدان المشاركة الفاعلة لجمهور الأمة في تنفيذ تلك الخطط. (٣)

ج - دعا الإسلام إلى الأخذ بالأساليب العلمية والتقنية الملائمة سعياً إلى إتقان العمل. وفي الأثر: إن الله يحب إذا عمل أحدكم عملاً أن يتقنه.

د - ترشيد الاستهلاك وتوجيه الفائض الاقتصادي لأغراض التنمية، ومحاربة الإسلام للإسراف والترف ووضع المال في غير موضعه إلى درجة كبيرة عندما عده سبيلاً إلى التهلكة: (وانفقوا في سبيل الله ولا تلقوا بأيديكم إلى التهلكة) البقرة - ١٩٥.

هـ - الالتزام بأولويات التنمية والمعالجات الجذرية لمعوقاتها كتقديم الضرورات على الحاجات والحاجيات على التحسينات. (٤)

وإذا كانت التنمية في المفهوم الوضعي قد تناولت البيئة وربطت بين المحافظة عليها من التلوث والتنمية الاقتصادية حتى يتوافر لها عنصر الاستمرارية وتحقيق الرفاهية، دون إضرار بالكائنات الحية وغيرها، فإن حماية البيئة في الإسلام مطلوبة على وجه الإيجاب بالنسبة للفرد والجماعة، لأن الأمر بتعمير الأرض أن يكون له مردود إيجابي بغير المحافظة على البيئة هواء وماء وتربة وحيوانا ونباتات، فضلاً عن أن الإسلام يولي النظافة عناية بالغة، نظافة الأبدان والثياب والبيوت والطرق وكل وسائل الحياة من شراب وطعام، إنها النظافة التي تكفل للإنسان بيئة صحية خالية من كل الأوبئة أياً كان نوعها حتى يعيش حياته بصورة طبيعية ويؤدي رسالته بصورة كاملة.

ومن الأحاديث التي تشير إلى صحة البيئة في الإسلام ما رواه مسلم والترمذي في كتاب الأدب عن سعد بن أبي وقاص رضي الله عنه قال: قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «إن الله تعالى طيب يحب الطيب، نظيف يحب النظافة، كريم يحب الكرم، جواد يحب الجود، فنظفوا أفنيئكم

مفهوم الإسلام للتنمية
ينطلق من معنى
استخلاف الله للإنسان
في الأرض ومسؤوليته
عن عمارتها

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم للأزواج المسلمين: «أمروا النساء في بناتهن» (١). أي استشيروهن في زواج بناتهن ليشيروا برأيهن وفي هذا الحديث الشريف دلالة مهمة وعميقة المغزى فيما يحفل بها الزوج المسلم... انها تعني ان يلتفت الأزواج في اتخاذ القرارات المستقبلية المصيرية إلى الأسرة وإلى الزوجة.. التي تقاسمت الأعباء.. وحملت المسؤوليات في ماضي الأبناء لتتقاسم كذلك

عبء اتخاذ القرار.. وتحمل مسؤوليات أخرى في مستقبلهم كذلك انها لفتت انسانية رائعة قد يهملها الزوج.. وقد تغطيها انشغالات الحياة وقد تخبو في ظل ما يتقاذفنا من مشاعر جاهلية كثيرة تسلت إلى المجتمع المسلم ولذا جاء الحث عليها من جانب الرسول صلى الله عليه وسلم ليبقى الزوج متذكرا ان زوجته هي أول من يجب ان تطرح أمامها قرارات مستقبل الأبناء.

لشماون وعاء على التخطيط المالي للأسرة

بقلم: سلوى عبد المعبود قدرة

في حاجات الأسرة؟

نقاط.. ضوء

إن الإجابات على الاسئلة المطروحة آنفاً.. ستجعلنا.. أزواجاً وزوجات نكتشف الكثير

فالنزاع حول «المال» ليس في الأسرة المسلمة:

لأن الأسرة في الاسلام قوام وجودها المحبة وعماد تأسيسها التفاهم.. والله سبحانه هو القائل ﴿وجعل لكم من أنفسكم أزواجاً﴾ (٢). فالزوجة خلقت من النفس والحوار معها حوار مع الذات بصوت أعلى من الصمت.. إنه حوار هادئ إن شابه الاعتراض.. أو التذمر.. أو الثورة.. أو

إذا كان الحديث الشريف قد ذكر المشورة عند زواج البنات.. أي في انشاء أسر جديدة فهي من باب أولى أن تكون في امور هي اقل شأنًا وخطورة.. مثل «المال» و«انفاقه» في الأسرة..؟

إن الكثير من الأزواج تظهر على وجوههم علائم عدم الارتياح إذا ما طلب اليهم ان يشركوا زوجاتهم في التخطيط المالي للأسرة.. أغلبهم يصرح بأن تلك المشاركة «!!» لاتنتهي إلا إلى الكثير من الشقاق.. والنزاعات لأن الزوجات لايعرفن عن ذلك إلا كتابه «قوائم» طويلة من الطلبات.. وفتح المناقذ «الترفيهية» و«الكمالية».. وبما أن تلك النقطة شديدة الحساسية والخطورة لذا كان لابد من مناقشتها في حوار عقلاني تحكمه نظرة الإسلام الشاملة للحياة.. وتستهدي بهدي الرسول صلى الله عليه وسلم.

وهنا أسئلة لابد من طرحها:

- ١- هل حقاً ان النزاعات والشقاق حول «المال» الاسروي هي أمور لابد منها في الأسرة المسلمة؟
- ٢- هل تلك النزاعات تنطلق من منطق إيماني أم من منطق جاهلي متسلل؟
- ٣- هل هي راجعة إلى الزوج.. وله الحق فيها لوحده؟!
- ٤- هل هي راجعة إلى الزوجة... ولماذا؟!
- ٥- هل هي عائدة إلى اختلاف وجهات النظر

الحرية.. فها هنا عدو مترص يتسلل إلى قواعد الأسرة وقوامها ليبدد بذور النور والصدود والله تعالى يحذر الزوجان من اتباعه بقوله: ﴿يا أيها الناس كلوا مما في الأرض حلالاً طيباً ولا تتبعوا خطوات الشيطان إنه لكم عدو مبين﴾ (٣). وهذا الرزق الحلال الطيب المقصود به «المال الحلال» الذي يدور حوله الحوار.. يستلزم الشكر لانقاص بركته بالشقاق والاختلاف.. أو بالتبذير.. أو بالبخل أو العصيان.

من أي المنطلقات.. يبدأ النزاع:

تتزامن في مجتمعاتنا المسلمة اليوم أفكار شتى وتعتمر القلوب والعقول بمنطلقات مختلفة للتفكير والمشاعر والسلوكيات وأغلب كل ذلك -للأسف- يعود إلى منبت غير اسلامي.. وينتمي إلى بيئة لاتقوم عليه كعقيدة وانتماء ويغدو هذا التزاحم خطيراً لأنه يلبس الحق بالباطل.. ويخلط الخير بالشر.. ويزين الفساد ببعض مظاهر الإيمان..

وإذا ما أهمل الزوجان البقطة في مراقبة النفس وتهاونا في التدقيق وراء الأهداف الحقيقية والمنطلقات الخفية في النفوس.. فإنهما سيقعان في شرك الجاهلية المستشرية في المجتمع. - فالجاهلية ارتفعت بمطالبات «كمالية» كثيرة إلى قمة الضرورات.. بينما هبطت

كثير من الأزواج
لا يشركون زوجاتهم
في التخطيط المالي
للأسرة

بأخرى الى دون مستوى اهتمام المسلم والمسلمة فتم تجاهلها.

- والجاهلية تتسلل الى عقل الزوجية والزوج.. فتدفعانها إلى الإسراف.. أو التبذير أو العكس.

- والجاهلية تحاصر الزوجة بمشاعر العدا للزوج... وإن اختفى ذلك- وتبث إليها كل حين الخوف من غدره... وعدم الثقة في تصرفاته...

- والجاهلية جعلت من بر الوالدين- أن يتم ذلك الأمر على استحياء وخجل.. ولذا يفعله الزوج في غفلة من زوجته غالباً.. وتأتيه الزوجة في الظلام دون إخبار زوجها.

- والجاهلية فرضت على الأفراد تجميل الحياة.. فأسرف الجميع في الزينات.. والأضواء والبريق والمجارات في العب من المتع والملاذات.. ولذا كان من المهم جداً أن يقوم الزوجان بتطهير أرضيه «الحوار» من كل علائق الجاهلية ورواسب البعد عن الهدي الاسلامي.. وان يخلصا لله تعالى لانه اساس كل صلاح وإن يعرف ان رقابة الله تعالى تشمل منافذ إنفاق المال «وما أنفقتم من نفقة أو نذرتم من نذر فإن الله يعلمه وما للظالمين من أنصار» (٤).

وإذا كان «المال» اليوم هو الهدف الذي يسعى اليه الكثيرون... بل الغالبية... فإن الإسلام ينظر الى المال نظرة على أنه عرض زائل الذي ليس هدفاً في حد ذاته بقدر ماهو وسيلة لرضا الله تعالى بإنفاقه «وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا» (٥).

أسباب تعود للزوج:

بعض الأزواج يفضل أن يبوح بما يقلقه حول رزقه و يناقش ازماته المالية مع الآخرين من اصحاب أو أقرباء ويحجم عن ذلك مع زوجته، والبعض منهم يرى ان الأزمة المالية تعني عجزاً لا يريد ان تلاحظه زوجته.. والبعض يرى ان التجاه الى زوجته لبحث مشكلة مالية ما.. تعني التقليل من شأنه في نظر زوجته. أو الحط من منزلته في الأسرة التي هو قائم على أمرها.. وهذه النظرة.. جاهلية.. تسربت الى المجتمع المسلم حين ضعف التواصل الإيماني في قلوب أفرادها فقللت فيما بينهم أواصر المحبة.. وضعفت وشائج الود..

فأصبح سوء الظن يسبق حسنه.. وانعدام الثقة يسبق وجودها.. فغدا الفرد خائفاً من أقرب الناس اليه متوجساً من الجميع.. إن النساء ليفخرن على مِ الزمان بموقف رسول الله صلى الله عليه وسلم حين التجأ بعد أن أوحى اليه الى زوجته.. فكانت هي أول من علمت بأمر الوحي.. وكانت هي أول من صدقت وأمنت.. وأيدت ونصرت يقول عليه الصلاة والسلام: «وانصرفت راجعاً إلى أهلي حتى أتيت خديجة فجلست إلى فخذي مضيفاً اليها فقالت: يا أبا القاسم أين كنت؟ فوالله لقد بعثت رسلي في طلبك حتى بلغوا مكة ورجعوا إليّ. ثم حدثتها بالذي رأيت فقالت: «أبشر يا بن عمي أثبت والذي نفس خديجة بيده إني لأرجو أن تكون نبي هذه الأمة» (٦).

أسباب تعود للزوجة:

بعض الزوجات يدفعن أزواجهن دفعاً لإخفاء المقدار الحقيقي لما يملكون من مال ومن ثم يتخذ الرجال القرارات في شأنه دون الرجوع إليهن. بعضهن.. يعتبرن ان اشراكهن في الشؤون المالية يعني فرض مآثره من آراء.. حول الإنفاق.. والإدخار و...و.. والبعض منهن ترى ان ذلك مبرراً لها لأن تلقى زوجها بوجه عابس فتحنقه بأسئلة حادة مثيرة دون مراعاة لوقت مناسب أو ظرف لائق. ومنهن من ترى ان اشراكها في التخطيط المالي يعني بعثرة المال هنا وهناك.. ومنهن من تقابل الأزمات المالية.. مظهره حسن التصرف، ومنهن من تظهر له بعض التشفي إذا أخفق في مشروع كان يخالفها

فيه ابتداء، ومنهن من تسارع إلى نقل كل ماتعرف عن دخل الأسرة للآخرين.. وهذا دون شك يزعج الزوج ويدفعه إلى النفور من اشراكها معه في أي أمر من الأمور كادارة المال أو غيرها.

أولويات.. ولكن بميزان الإسلام:

تمتلى هذه الحياة بالكثير من المغريات.. والآلات الحديثة المتطورة.. وتذخر المحلات بالآلاف المنتجات.. وتمتلي النفوس إعجاباً.. وإنهياراً بها والناس يلهثون في اقتناء الجديد.. الذي سرعان ما يصبح قديماً.. لسرعة عرض الجديد وتداوله وفي تدافع الناس للاقتناء والمنافسة على الشراء ينسى الكثيرون طرح سؤال مهم هل أنا حقاً في حاجة الى ما اشتريته؟

والطريف ان هذا السؤال لا يطرح إلا بعد ان يكون الإنسان قد دفع ثمنه.. وأوشك ان يشتري آخر أكثر منه حدائه فيتساءل.. كيف لم أر عيوب.. الأول القديم!! إن الزوجان المسلمان مطالبان بالبحث في سلم الأوليات المطروح امامهما، فقد يكون امتلاك سيارة على احدث طراز مثلاً أولوية في نظر آخرين بينما يعدو في نظرهم كفالة يتيم من أولي القربى.. أو المساهمة في إطعام شعب مسلم جائع مشرد له حق الأولوية..

وإن الإيمان ليتدخل في ترتيب سلم الأوليات تدخلا أساسياً.. قال صلى الله عليه وسلم «من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة. ومن ستر على معسر ستر الله عنه في الدنيا والآخرة والله في عون العبد ما كان العبد في عون أخيه» (٧).

المراجع:

- ١- رواه أحمد وأبو داود
- ٢- النحل- ٧٢
- ٣- البقرة- ١٦٨
- ٤- البقرة- ٢٧٠
- ٥- القصص- ٧٧
- ٦- السيرة النبوية - ابن هشام- طبعة دار المنار سنة ١٩٩٤- ص ٢٤١
- ٧- رواه مسلم وأبو داود عن أبي هريرة

إذا ما أهمل الزوجان
اليقظة في مراقبة
النفس وقعا في شرك
الجاهلية المستشرية
في المجتمع

التكافل الاجتماعي في الإسلام

مجتمع

كاملة وشاملة، سبقت كل النظم الغربية التي تدعي قوانينها التكافل الاجتماعي.

منهج الإسلام في التكافل الاجتماعي

منهج الإسلام في التكافل الاجتماعي منهج قويم وشامل، ونابع من النصوص القرآنية الصريحة: قال تعالى: ﴿إِنَّ هَذِهِ أُمَّةٌ وَاحِدَةٌ وَأَنَا رَبُّكُمْ فَاعْبُدُونِ﴾ [الأنبياء/ ٩٢]. وقال تعالى: ﴿وَتَعَاوَنُوا عَلَى الْبِرِّ وَالتَّقْوَىٰ وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ﴾ [المائدة/ ٢].

التكافل وبناء الأسرة:

الأسرة هي النواة التي تقوم عليها الحياة الاجتماعية، لذلك وضع الإسلام ضوابط التكافل الاجتماعي في الأسرة الصغيرة كنموذج للحياة الاجتماعية وقد قرر ذلك في أحكام شرعية نوجزها فيما يلي: (٢).
١- بين الواجب الملقى على الزوجة باعتبارها أنثى بما تتحمله من الانجاب والارضاع وتربية الأطفال وتهئية البيت وغير ذلك. كما بين الواجب الملقى على الزوج من ضرورة توفير الحياة الكريمة للزوجة والأسرة والتعاون مع زوجته في التربية والاعباء.

٢- أوجب الإسلام النفقة على الزوج لزوجته وأوجب على الأب الانفاق على الأبناء حتى يكبروا، وأوجب النفقة على الأبناء للأبَاء والأمهات إذا طلبوها، وأوجب النفقة للأقارب، وصلة الأرحام وندب الإنسان أن يوصي من ماله

اسس التكافل الاجتماعي

نظام التكافل في الإسلام.. نظام كامل، نظام بكل ما تحمله هذه الكلمة من معنى، فلقد وضع الإسلام أمثل نظام للتكافل الاجتماعي.

والتكافل في الإسلام لا يقف عند حدود المال، وإنما هو تكافل شامل في كل علاقات الحياة.

وقد وضع الإسلام اسس التكافل الاجتماعي ووضحها وبينها من منطلق معايير، نذكر منها:

١- الأخلاق المنبثقة من التعاليم الإلهية التي تحتل على الرحمة والعدل والحب والإخاء والمساواة والاستقرار والأمن والأمان والحريات.. الخ.

٢- الأنظمة والقوانين بين الأفراد وبعضهم بعضاً، وبين الأفراد والدولة في كل المجالات الاجتماعية والاقتصادية والسياسية، والتي مردودها في النهاية للفرد والمجتمع.

٣- العقيدة السمحة المنة التي تحثنا على عمل أي شيء فيه سعادة البشرية مالم يتناف مع قيم وتعاليم الإسلام.

٤- التضامن الإسلامي من اسس التكافل الاجتماعي، بل اصل من اصول بناء الدولة الإسلامية.

من هذه المعايير وغيرها وضع المنهج القويم للتكافل الاجتماعي في صورة

التكافل معناه: التساند والتضامن، ويكون بين المجموعة الانسانية التي تكون مجتمعاً لمجموعة من الناس تعيش في مكان واحد، ويجمعهما قانون واحد وتنظمهما عادات وأعراف واحدة. وقد يكون بين الفرد وذاته، وبين الإنسان وأسرته، وبين الناس في البلدة الواحدة، أو الوطن الواحد، أو بين الناس تجمعهم دولة واحدة (١).

الإسلام وضع اسس التكافل الاجتماعي من خلال العقيدة السمحة التي تدعو الى الحب والتعاون والأمن والاستقرار

بقلم: محمود رمضان محمد

للفقراء والمساكين ومشاريع الخير ولا سيما ذوي الارحام تحقيقاً للتكافل المادي.

٣- اعطى البنت حقها في اختيار زوجها ورضاها، وأوجب للزوجة والبنت ذمة مالية منفصلة عن الرجل حتى تتساوى المسؤولية ويتحقق التكافل.

٤- حرصاً من الاسلام على تكافل الاسرة حرم الزنا والشذوذ الجنسي وحرم الاساءة للزوجة او الزوج او الاولاد.

التكافل في الثروات والأموال

فرض الله سبحانه وتعالى الزكاة، وجعلها ركناً من أركان الاسلام، والزكاة فريضة اسلامية تحقق التكافل في اسمى صورته، ومن اجل هذا حارب الخليفة ابو بكر الصديق وقاتل مانعيها.

هذا بالإضافة الى المصادر الاخرى مثل: الكفارات، المواريث، النذور الخيرية، بيت المال، الاوقاف الخيرية... الخ.

وجاءت الآية القرآنية تحت على التكافل:

يقول سبحانه: ﴿إِنَّمَا الصَّدَقَاتُ لِلْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِينِ وَالْعَامِلِينَ عَلَيْهَا وَالْمُؤَلَّفَةِ قُلُوبِهِمْ وَفِي الرِّقَابِ وَالْغَارِمِينَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ...﴾ [التوبة / ٦٠].

ويقول سبحانه: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ سِرًّا وَعَلَانِيَةً يَرْجُونَ تِجَارَةً لَّنْ تَبُورَ﴾ [فاطر / ٢٩].

وفي ذلك ندب الى العلانية أيضاً لما فيها من فائدة الترغيب، فليكن العبد دقيق التأمل في وزن الفائدة بالمحذور الذي فيه فان ذلك يختلف بالاحوال والاشخاص، فقد يكون الاعلان في بعض الاحوال لبعض الاشخاص افضل، ومن عرف القوائد والغوائل ولم ينظر بعين الشهوة اتضح له الأولي والأليق بكل حال (٣).

الملكية الفردية وظيفة اجتماعية، المالك فيها خازن وأمين فيما يحوزه من مال الله تعالى

ويقول سبحانه وتعالى مخاطباً الفرد المسلم: ﴿وَأَتِذَا الْقَرْبَىٰ حَقَّهُ وَالْمِسْكِينَ وَابْنَ السَّبِيلِ﴾ [الانفال / ٤١].

وضرب الرسول صلى الله عليه وسلم المثل في التكافل فعن أبي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «من نفس عن مؤمن كربة من كرب الدنيا نفس الله عنه كربة من كرب يوم القيامة، ومن يسر على معسر يسر الله عليه في الدنيا والآخرة، ومن ستر مسلماً ستره الله في الدنيا والآخرة، والله في عون العبد مادام العبد في عون أخيه» رواه مسلم.

الملكية ودورها في التكافل

جاء القرآن بما يدل على ان لله مافي السموات وما في الارض، يقول سبحانه: ﴿أَلَا إِنَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَلَا إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ﴾ [يونس / ٥٥].

فدل بذلك على انه سبحانه وتعالى

الاسلام وضع ضوابط للتكافل الاجتماعي في الاسرة الصغيرة كأنموذج للحياة الاجتماعية

مالك لجميع مصادر الثروة ومالك الثروة نفسها، وان الله سبحانه وتعالى استخلف الانسان على الارض.

قال تعالى: ﴿وَأَنْفَقُوا مِمَّا جَعَلَكُمْ مُسْتَخْلِفِينَ فِيهِ﴾ [الحديد / ٧].

ويقول سبحانه: ﴿وَأَتَوْهُمْ مِنْ مَالِ اللَّهِ الَّذِي آتَاكُمْ﴾ [النور / ٣٣].

ويقول ايضاً: ﴿وَلَا يَحْسِبَنَّ الَّذِينَ يَبْخُلُونَ بِمَا آتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ هُوَ خَيْرًا لَّهُمْ بَلْ هُوَ شَرٌّ لَّهُمْ سَيُطَوَّقُونَ مَا بَخُلُوا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ﴾ [آل عمران / ١٨٠].

ومن ذلك يتبين ان الملكية وبخاصة الفردية وظيفة اجتماعية، المالك فيها امين وخازن فيما يحوزه من مال الله تعالى أو من مجتمعه (٤).

فالمال مال الله ويجب ان يتفق في سبيل الله على الوالدين والأقربين واليتامى والمساكين، كما أمرنا الله سبحانه وتعالى في قوله: ﴿يَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ قُلْ مَا أَنْفَقْتُ مِنْ خَيْرٍ فَلِلَّوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسَاكِينِ﴾ [البقرة / ٢١٥].

ومن اجل التكافل الاجتماعي... يجيز الاسلام لأولي الامر نزع الملكية الفردية وتعميم الانتفاع بها لجميع الناس أو لبعض طبقات منهم اذا اقتضت ذلك حاجة المرافق العامة أو اقتضاء صالح الجماعة..

وعلى هذا المبدأ سار عمر بن الخطاب رضي الله عنه فقد حمى أرضاً بالبريدة «بلدة بالقرب من المدينة» وجعلها حقاً مشاعاً للفقراء وأمر أن تبعد ماشية الاغنياء امثال عبد الرحمن بن عوف وعثمان ابن عفان وذكر اسميهما وبرر قراره هذا في عبارة حافلة بمعان ومبادئ سامية، اذ يقول: «فإنه ان تهلك ماشية الغني يرجع الى ماله، وان تهلك ماشية الفقير يأتيني مستغيثاً بأولاده، يقول ياأمير المؤمنين.. طالباً الذهب والفضة وليس لي ان أتركه، فبذل العشب من الآن أيسر علي من بذل الذهب والفضة يومئذ».

وقد جاء اهلها يشكون قائلين: «ياأمير المؤمنين انها ارضنا قاتلنا عليها في الجاهلية واسلمنا عليها، فعلام نحميها؟ فاجاب عمر: «المال مال الله والعباد عباد الله، والله لولا ماأحمل في سبيل الله ماحميت من الارض شبراً في شبر.

وقاس الفقهاء على ذلك جواز نزع الملكية الخاصة اذا اقتضت ذلك حاجة المرافق العامة او اقتضاه صالح الجماعة (٥)

الإخاء والتكافل الاجتماعي

ارسى الاسلام قواعد الإخاء في الاسلام ليتحقق التكافل الاجتماعي في ابهى صوره، مبنياً على الأخوة المنطلقة من الحب والعدل والرحمة.. الخ يقول صلى الله عليه وسلم: «المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يسلمه من كان في حاجة أخيه كان الله في حاجته، ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله عنه بها كربة من كرب يوم القيامة، ومن ستر مسلماً ستره الله يوم القيامة» رواه مسلم.

وقد أخى الرسول صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين وأخى بين المهاجرين والانصار ايضاً، وذلك لتحقيق التكافل الاجتماعي بين الاخ وأخيه، فعلى المسلم ان يضع نفسه في خدمة أخيه بمجرد ان يشعر ان أخاه محتاج اليه من غير انتظار للطلب من أخيه، ولهذا الحق مراتب اقلها المساعدة كلما طلب الأخ ذلك ولكن مع البشاشة والاستبشار واطهار الفرح، وأوسطها ان تجعل حاجته مثل حاجتك تفكر فيها، وتتعرف على احواله كما تعرف احوال نفسك وتقوم بأمره من غير سوء كما تفعل بالنسبة لأهلك ومن تعول، واعلاها ان تقدم قضاء حاجته، والتعرف على متطلباته كما تتعرف على حاجات نفسك واهلك لأن الايتار كما يكون بالمال يكون بالنفس (٦).

ويجسد هذه المعاني شعراً، الامام

الاسلام وضع من خلال فريضة الزكاة أهم نظم التكافل الاجتماعي

الشافعي رحمه الله فيقول: (٧)

أحب من الاخوان كل مواتي
وكل غضيض الطرف عن عثراتي
يوافقني في كل أمر أريده
ويحفظني حياً وبعد مماتي
فمن لي بهذا ليتني ان اصبته
فقاسمته مالي من الحسنات
تصفحت اخواني وكان اقلهم
على كثرة الاخوان أهل ثقاتي

الشورى والتكافل الاجتماعي

كما ذكرنا.. المجتمع الاسلامي مبني على الاخاء والتشاور وتبادل الرأي، فما داموا جميعاً أخوة يستشعرون معنى الإخاء في حياتهم جميعاً، وان أي مشكلة تؤثر عليهم جميعاً، سلباً أو ايجاباً فالجميع شركاء في الحياة. ومن هنا كانت الشورى اساساً للتكافل الاجتماعي، وقد جاء الامر الإلهي في قوله سبحانه: ﴿ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك

الزكاة فريضة اسلامية تحقق التكافل الاجتماعي في أسس صوره فقد قاتل ابو بكر مانعيها

فاعف عنهم واستغفر لهم وشاورهم في الأمر» [آل عمران-١٥٩].

والشورى حق من حقوق الفرد المسلم، من خلالها يؤدي دوره نحو وطنه وبها يتحقق التكافل بين الانسان ووطنه.

واخيراً لقد وضع الاسلام المنهج القويم في التكافل الاجتماعي، بين الفرد واسرته، وبين الفرد وجاره، وبين الفرد والجماعة «الدولة» هذا التكافل ليس بالمال فقط، بل بالمعاملة والمعاشرة والانفاق ايضاً.

وقد وضع الاسلام من خلال فريضة «الزكاة» اهم نظم التكافل الاجتماعي، والنظام الاقتصادي الاسلامي في مجمله يقوم على التكافل الاجتماعي. وقد غرست التربية الاسلامية قيم التكافل الاجتماعي بين الافراد في جو من الأخوة والمساواة والعدل والحب.. الخ . ■

المراجع:

- ١- د. عبد العزيز الخياط «التكافل في المجتمع الاسلامي، مجلة «الازهر» ج٣، ربيع الاول ١٤١٥هـ
- ٢- المرجع السابق، بتصرف.
- ٣- ص ٥٦ سعيد حوى «المستخلص في تزكية النفس» الطبعة الرابعة ١٤٠٨هـ دار السلام للطباعة «مصر»
- ٤- ص ٢٧ مجموعة كتاب «التوجيه التشريعي في الاسلام» الجزء الاول مجمع البحوث الاسلامية القاهرة ١٣٩١هـ.
- ٥- ص ٢٩ سعد عبد السلام حبيب «التكافل الاجتماعي في الاسلام» سلسلة «كتب اسلامية» العدد ٣٢ المجلس الاعلى للشؤون الاسلامية القاهرة ربيع الاول ١٣٨٣هـ.
- ٦- ص ٤٨٥ حسن ايوب «السلوك الاجتماعي في الاسلام» الطبعة الاولى.
- ٧- ص ٢١٩ المواردي «أدب الدنيا والدين».

الإسلام والغرب

تأليف: د. محمود حمدي زقزوق
عرض وتقديم: محمد علي وهبه

الإسلام والاستشراق:

في الفصل الأول من الكتاب يشير المؤلف الى الدور الخطير والمتعاضم للاستشراق سلبيًا وإيجابيًا في العالمين الغربي والإسلامي، موضحًا حقيقة مهمة يجب الالتفات إليها دائمًا، هي أن الاستشراق كان ولا يزال يمثل جانبًا مهمًا من قضية الصراع، وكان مالا يزال له أكبر الأثر في صياغة التصورات الأوروبية عن الإسلام، وفي تشكيل مواقف الغرب إزاءه على قرون عدة.

ومهما كانت المواقف أو ردود الأفعال من الاستشراق، فإنه، أي الاستشراق جدير بالدراسة، لما له من تأثيرات قوية على المستوى الفكري سلبيًا وإيجابيًا في كلا العالمين الغربي والإسلامي ويشير المؤلف إلى تاريخ الاستشراق وتطوره، موضحًا أن بداياته الأولى ترجع إلى مطلع القرن الحادي عشر وقد كان الدافع وراء ظهور هذه البدايات المبكرة للاستشراق، هو ذلك الصراع الذي كان دائرًا في ذلك الوقت بين العالمين الإسلامي والمسيحي في الأندلس وصقلية. ومع تطور هذا الصراع بعد ذلك إلى شكل الحروب الصليبية المعروفة بدأ الكثير من الأوروبيين يتشغلون بدراسة تعاليم الإسلام وعاداته وقد نشط اللاهوتيون المسيحيون، في ذلك الوقت ضد الإسلام، وزعموا أن الإسلام قوة خبيثة شريرة ولكن في مقابل تلك الصورة البغيضة للإسلام، كانت هناك جهود أخرى للوصول إلى قدر من الموضوعية في مجال العلوم العربية، مثل الفلسفة والطب والعلوم الطبيعية.

وبدأ من العام ١١٣٠م كان العلماء المسيحيون في أوروبا يعملون جاهدين على الترجمة الموسعة للكتب العربية في الفلسفة والعلوم. وفي القرن السادس عشر وما بعده أدت النزعة الإنسانية في عصر النهضة الأوروبية إلى دراسات أكثر موضوعية للإسلام من ذي قبل.

وفي القرن السابع عشر بدأ المستشرقون في جمع المخطوطات الإسلامية، للاستفادة منها وأنشئت كراس اللغة العربية في جامعات أوروبا.

ومنذ القرن التاسع عشر بدأت تظهر الكثير من الجمعيات المؤسسات، وكذلك المجالات الغربية المتخصصة في الدراسات الإسلامية.

يحفل القرآن العظيم والسنة النبوية الشريفة بالكثير من الروايات المتضمنة لأحداث الماضي، وهي غير مذكورة لذاتها في الوحيين الإلهيين الخالدين «الكتاب والسنة» وإنما لاستخلاص الحكم والمواعظ منها في الحاضر، وللاستشراف المستقبل من خلالها، بمراجعة تكرار أمثال تلك الأحداث بما تحمل من سلبيات وانحرافات مضادة للاستقامة على الصراط.

ويعني ذلك أنه قد يصعب وربما يستحيل استشراف المستقبل بشكل عام، دون ربطه باستشراف الماضي بحيث يتم استحضار أحداث الماضي وطرحها على أرض الواقع، لتحصيلها وتنقيتها مما يشوبها من أخطاء وأباطيل قد تؤثر سلبًا في التوجهات المنطلقة من أصالة الماضي نحو المستقبل المأمول.

والصورة الزاهية المنشودة للإسلام في الغرب والعالم أجمع، وهي الصورة المتناقضة مع موقف الغرب بصفة خاصة من الإسلام في الوقت الراهن، وتستدعي الرجوع إلى الماضي للبحث عن غارسي بذور الكراهية بين العالم الغربي والعالم الإسلامي، وتحليل مواقفهم، وأسباب نشوء هذه المواقف التماسًا لإيجاد أساليب علمية موضوعية لعلاجها وتصحيحها، بما يفسح المجال واسعا من خلال حوار موضوعي بناء - لبيان عظمة الدين الحنيف الذي أنزله الله جل شأنه رحمة للعالمين.

ذلك ما يتناوله هذا الكتاب المهم «الإسلام والغرب» لمؤلفة الدكتور / محمود حمدي زقزوق وزير الأوقاف المصري حاليًا، وعميد كلية أصول الدين في جامعة الأزهر سابقًا وقد صدر الكتاب في العام ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م عن المجلس الأعلى للشؤون الإسلامية التابع لوزارة الأوقاف المصرية سلسلة قضايا إسلامية.

ويحتوي على خمسة فصول أساسية، بسطها المؤلف في ١١٠ صفحات من القطع المتوسط.

والغرض المهم المقصود من وراء هذا الكتاب كما يقول المؤلف في مقدمته - ليس استعراض علاقة الإسلام بالغرب من الناحية التاريخية، وإنما الهدف هو البحث عن الخلفية الفكرية للمواقف الغربية إزاء الإسلام والمسلمين، حيث الحديث عن الإسلام والغرب سيظل سطحيًا إذا لم يتجه للبحث عن جذور التصورات الغربية عن الإسلام.

وذلك يعني أنه إذا أردنا أن نفهم المواقف الغربية الراهنة إزاء الإسلام، فلا بد لنا من التعرف على المنابع الأساسية التي يستقي منها الغرب تصوراتها عن الإسلام.

**القرآن والسنة هما
الأساس في استشراق
الماضي والمستقبل
لتقويم الانحرافات**

مواقف المستشرقين:

وينتقل الباحث بعد ذلك الى موضوع حساس للغاية- كما يقول- هو المواقف الايجابية والسلبية للمستشرقين مشيرا الى الأهمية القصوى لمعرفة كلا الجانبين السلبي والايجابي لدى المستشرقين حتى نتاح لنا رؤية متكاملة للمسيرة الاستشراقية عبر التاريخ، مما يتيح لنا الفرصة والإمكانات لكي نعمل جاهدين على تقويم السلبي وتدعيم الإيجابي منها.

والجانب السلبي الهجومي والاستفزازي في انتاج المستشرقين ضد الاسلام والمسلمين، قد يكون بالنسبة لنا- كما يرى المؤلف- خيرا من الجانب المدحجي، اخذاً بالمثل القائل « رب ضارة نافعة» فقد يكون هذا الاستفزاز حافزاً لنا على النهوض والإنطلاق من جديد.

حيث لا يجوز لنا ان نقف دائماً موقف المعتدى عليه. ولهذا لا بد من ان نغير وضعنا، وذلك لن يكون إلا بتغير أفكارنا، فنحن لسنا متخلفين لقلة أحياناً، ولكن تخلفنا لقلة أفكارنا وتبدد جهودنا، ولن تتغير أحوالنا إلا بتغير ما في نفوسنا «إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم» [الرعد: ١١].

اقتراحات للمواجهة:

ويرى الباحث، من منطلق ان الحرب الحالية بين الإسلام والتيارات الغربية المضادة له، هي في الأساس حرب فكرية، وهي أكثر خطورة من الحروب العسكرية، لأن الفكر هو المنطلق لمختلف المواقف السلوكية التي قد ينتج عنها الصدام أو الوئام، بحسب نوعية هذا الفكر من حيث كونه مستحسناً أو مستهجنًا.

ويضع المؤلف تصوراً مستقبلياً ممكنًا لمواجهة الاستشراق المضاد، من خلال النظر للاستشراق بجديّة ودراسته دراسة عميقة. وكذلك بإنشاء دائرة معارف إسلامية جديدة باللغة العربية واللغات الأوروبية الرئيسية، لنواجه بها الكثير من الأخطاء والأباطيل في دائرة المعارف الإسلامية التي وضعها المستشرقون. وكذلك إنشاء مؤسسة إسلامية عالمية لا تنتمي بالولاء لبلد إسلامي معين مهمتها استقطاب الكفاءات العلمية الإسلامية من شتى أنحاء العالم لتقف على قدم المساواة مع الحركة الاستشراقية، وكذلك وضع ترجمات إسلامية صميّة مقبولة لمعاني القرآن الكريم باللغات الحية نسد بها الطريق على عشرات الترجمات المنتشرة الآن في شتى اللغات التي قام المستشرقون بإعدادها وإصدارها بمقدمات- في الغالب- مملوءة بالطنن في الإسلام.

ويقترح الباحث كذلك ضرورة تنقية التراث الإسلامي من نتاج يدعى دخيل كالإسرائيليات وغيرها، وإنشاء مؤسسة عالمية للدعوة الإسلامية في الخارج تدعو للإسلام وتدافع عنه وعن المسلمين، وضرورة اقتحام مجالات تدريس العلوم العربية والإسلامية في الخارج من خلال الاتفاقات الثقافية بين بلدان العالم الإسلامي وبلدان أوروبا وأمريكا وغيرها، وذلك يبعث أساتذة مسلمين أكفاء الى معاول

الاستشراق للتدريس فيها. والأخذ بأمثال هذه الاقتراحات- بلا شك- يقود بالتدريج الى تصحيح التصورات الغربية الخاطئة عن الاسلام.

اتجاهات غربية جادة لفهم الإسلام

في الفصل الثالث تحت هذا العنوان يشير الباحث الى آراء مجموعة كبيرة من علماء الإسلاميات في ألمانيا وخارجها حول العالم الإسلامي، تضمنها كتاب «عوامل الإسلام» الذي أشرف على إصداره الاستاذ «جرونوت روتر» والكتاب محاولة علمية وعقلانية جادة لفهم الإسلام، فهما موضوعيا سليما، اذ يهدف الى تنبيه الغرب بأن عليه ان يتوقف عن ان يجعل من العالم الإسلامي شيطاناً مخيفاً، حيث يؤدي هذا الهجوم الذي لا مبرر له الى عواقب وخيمة. وبدلاً من ذلك يدعو إلى ضرورة ان يكون هناك موقف متفهماً ومتسامحاً إزاء العالم الإسلامي الذي يعد اقرب الدوائر الحضارية لأوروبا.

ويلفت الكتاب الأنظار الى أن العالم الإسلامي يشتمل على الكثير من الظواهر التعددية الحضارية والتاريخية والسياسية. ويوجه نقداً حاداً لأصحاب الدعايات في وسائل الإعلام الغربية الذين ينشرون تصورات خاطئة عن الإسلام، بعيدة كل البعد عن الأمانة العلمية والضمير الأخلاقي.

كما يصف الكتاب الحضارة الإسلامية بأنها. «تعد واحدة من الأعمال الإبداعية الجبارة في تاريخ الانسانية» كما يشير الى أن أوروبا قد استفادت الكثير من الحضارة الإسلامية، لكنها للأسف- كما يقول الكتاب- لم تعترف للحضارة الإسلامية بهذا الجميل.

وكتاب «عوامل الإسلام» كما يرى الباحث يمثل اجمالاً محاولة علمية وموضوعية يقصد من روائها إعادة النظر في الكثير من الأحكام المسبقة والمفاهيم المغلوطة المنتشرة في الغرب عن الاسلام والعالم الاسلامي.

الحوار الحضاري بين العالم الإسلامي والغرب:

ويشير المؤلف في الفصل الثالث إلى ضرورة الحوار الحضاري بين العالمين الغربي والإسلامي مشترطاً عدة شروط مهمة لنجاح مثل هذا الحوار، من أهمها ان يكون هذا الحوار علمياً، حضارياً، وأن يستهدف خير واستقرار ورفاه وارتقاء الإنسانية جمعاء، ودون ان تشوب هذا الحوار أي نزعة متعالية، ودون ان يتعكر صفو هذا الحوار كذلك بأي ميول جدلية مغرضة، او أي نزعات تبشيرية أو ايديولوجية خاصة.

ويضع المؤلف تصوراً تاريخياً للعلاقات الثقافية بين الغرب والعالم الإسلامي من خلال مرور هذه العلاقة بمراحل ثلاث:

الأولى: مرحلة إزدهار الحضارة الإسلامية وتأثيرها الحضاري الجبار على العالم الغربي

**الحرب الحالية بين
الإسلام والتيارات
الغربية حرب فكرية
وهي أكثر خطورة
من الحرب العسكرية**

وقد استمر التأثير الحضاري الإسلامي على أوروبا الى مايقرب من ألف عام. الثانية: مرحلة الاستعمار الغربي للعالم الاسلامي الذي بدأ بالحملة الفرنسية على مصر في نهاية القرن الثامن عشر. وكانت لها تأثيرات سلبية كثيرة على العالم الاسلامي، ومازالت في حاجة الى دراسات علمية متعمقة لإبراز دور الجهاد الإسلامي التاريخي بصفة خاصة ضدها حتى انهزامها وانقشاعها. الثالثة: المرحلة المعاصرة، التي تنتشر فيها المدنية الغربية في كل مكان من العالم تقريبا، بما فيها العالم الإسلامي، ولكن العالم الإسلامي مازال يتخذ موقفا متحفظا إزاء جوانب كثيرة من الحضارة الغربية. ويركز الباحث على إبراز أهمية الحوار بين العالم الإسلامي والغربي، ويرى انه لاستمرار نجاح هذا الحوار يجب على الغرب ان يتوقف عن إساءة فهمه للإسلام، ويرى في الوقت ذاته ان الجهود العلمية الحديثة التي بدأت تظهر في الغرب لفهم الإسلام فهما موضوعيا تبشر بالخير على طريق إنجاح الحوار المنشود.

اقتراحات لحوارد ديني ناجح:

والحوار بشكل عام في عالم اليوم اصبح ضرورة ملحة، تفرضها ظروف تشابك العالم وتداخل مصالحه وبغير الحوار المتبادل المتكافئ محليا أو إقليميا أو دوليا، فلن يكون هناك سوى الصدام، الذي لايمكن ان يكون فيه غالب أو مغلوب، وانما ضحايا لأثرىء الحروب وتجار السلاح في كل مكان.

والحوار الديني كما يقول المؤلف في الفصل الرابع يعد جزءاً لايتجزأ من الحوار بين الحضارات، فالحضارات في كل مكان من العالم قامت أساسا على قاعدة من الدين، والدين احد المكونات الرئيسية لأي حضارة، بالإضافة الى اللغة والتاريخ والثقافة. ومن هنا يصف الغرب حضارته بأنها مسيحية كما نصف نحن حضارتنا بأنها اسلامية ومن شروط الحوار الديني الناجح بين المؤسسات الدينية- كما يشير الباحث- ضرورة ان يكون كل من طرفيه ندا للآخر، كما يجب تحديد قضية الحوار للتركيز حولها، مع تحديد اهداف الحوار التي يجب ان لايحيد أحد الأطراف عنها، كما يجب توافر الاحترام المتبادل والمساواة الكاملة بين طرفي الحوار، دون استعلاء طرف على الآخر أو شعور طرف بالدونية في مواجهة الآخر.

ونظرا لأن المؤسسات الدينية الكبرى كثيرا ما يكون لها دور حاسم في إشعال الصراعات، كما حدث في الحروب الصليبية التي اشعلها بابوات الفاتيكان تحت شعار ديني، بينما كانت لها دوافع خفية أخرى وان كانت صراعات اليوم في الظاهر ذات دوافع عرقية أو اقتصادية، فإنها في حقيقتها ذات خلفيات ودوافع دينية، ومثال ذلك قضية الصراع في البوسنة والهرسك.

ولعله يكون ذلك لذي يتوجب - كما يرى الباحث- ان يقوم الحوار الديني بين المؤسسات الدينية العالمية، يمثلها الأزهر الشريف في العالم الإسلامي، ويمثلها الفاتيكان ومجلس الكنائس العالمي في العالم الغربي، مع ضرورة التزام المتحاورين على المستويات كافة بالشروط المذكورة آنفا لضمان تحقيق النجاح المنشود لمثل هذا الحوار.

مستقبل الإسلام في الغرب:

وفي الفصل الأخير من الكتاب، ونظرا لتنامي الوجود الاسلامي في

الغرب، حيث اصبح تعداد المسلمين في بلدان الغرب لايعد بالمئات أو الآلاف وإنما بالملايين، وهنا يشير الباحث الى أهمية وضرورة توافر الكثير من الجهود والانشطة الإسلامية المستقبلية التي تعمل على توافر ضمانات الرعاية للمسلمين في الغرب، وبخاصة للأجيال القادمة من ابناء المسلمين في بلاد الغرب الذين نشأوا في بيئة مختلفة عن بيئاتهم. والكثير منهم- لذلك- لايعرفون لغتهم العربية الأصلية، مما يثير الخوف من احتمال ذوبانهم في المجتمعات الجديدة، إذا لم يجدوا ما يحصنهم بدرجة كافية من الثقافة الاسلامية ضد ضياع الهوية الثقافية والذاتية الاسلامية.

ولعل مايشجع على إمكانيات تقديم يد العون لأبنائهم المسلمين في الغرب عبر المؤسسات الاسلامية في الشرق، هو ان الكثير من بلدان الغرب قد اعترفت قانوناً بالديانة الاسلامية، ووفرت الحماية القانونية بقدر كبير للوجود الإسلامي لديها، وهو ماأتاح للمسلمين في الغرب فرص إنشاء الكثير من المدارس والجمعيات الخيرية والمؤسسات الاسلامية ذات الأنشطة الاسلامية الحضارية المختلفة.

ركائز المستقبل الإسلامي في الغرب

ويرى الباحث ان المستقبل المنشود للوجود الاسلامي في الغرب يركز على محاور ثلاثة متداخلة ومستشبكة معا.

المحور الأول: يتعلق بالعالم الإسلامي، حيث تقع على عاتق بالدرجة الأولى مسؤولية صياغة الوجود الإسلامي في الغرب، من خلال تحسين صورة الإسلام الحضارية في الشرق وربط الجسور مع الوجود الإسلامي في الغرب.

المحور الثاني: يتعلق بالمسلمين في الغرب، حيث عليهم مسؤولية كبرى في مساعدة انفسهم، خصوصا من خلال تجنب الصراعات فيما بينهم، والعمل دوما على توثيق الروابط وتنسيق الجهود المشتركة بين مؤسساتهم وجمعياتهم في الغرب، مع ضرورة التزامهم بتقديم النموذج الاسلامي المشرق فكرا وخلقا وحوارا وسلوكا، مما يسهم في تصحيح الصورة الشائخة للمسلمين في الغرب.

المحور الثالث: يتعلق بالغرب، وهو يتوقف على المحورين السابقين، حيث المبادرة العلمية بتحسين صورة الاسلام في الغرب، لن تأتي من الغرب وإنما تأتي من العالم الاسلامي في الشرق والأقليات المسلمة في الغرب.

وذلك يعني ان مفتاح تحقيق الوجود الاسلامي المشرق سواء في الشرق او الغرب، هو في أيدي المسلمين انفسهم، وليس في أيدي غيرهم. ومع ما يستحقه هذا الكتاب ومؤلفه من إشادة وتقدير، ونظرا للحساسية البالغة للتحديات المصرية المرتبطة بقضية الاسلام والغرب التي يتناولها هذا الكتاب وبالرغم مما لاقاه ومازال يلقاه هذا الموضوع من اهتمام فهو مازال في حاجة إلى المزيد من الدراسات العلمية الجادة، وبخاصة من ناحية الطرح الجديد لتصورات مستقبلية جديدة بشأنه.

ولعل في بعض التصورات المستقبلية العلمية المطروحة في هذا الكتاب مايفيد في تعميق الرؤية، وإثراء النقاش حول هذا الموضوع، استهدافا للخروج بتصورات شاملة، تستحيل الى برامج عمل علمية جادة، لبناء إسلام الغد المنشود. ■

آلام الظهر والرقبة

الأسباب والعلاج وطرق الوقاية

الشوكة نفسه او الاعصاب الخارجة منه، وهذه الالتهابات التي تصيب هذه الاجزاء يمكن ان تسبب آلام الظهر.. كما اكد الدكتور رفعت ان اكثر اجزاء العمود الفقري عرضة للاصابة عند معظم الناس هي قاعدة الرقبة حول الفقرات العنقية الخامسة والسادسة والسابعة، وقاعدة الفقرات القطنية حول الفقرتين الرابعة والخامسة عند اتصالهما بالحوض حيث تكثر الحركة في هذين المكانين.

ويضيف الدكتور محمد رفعت ان اسباب آلام الظهر تختلف حسب مراحل العمر فلدى الاطفال ترجع الاسباب الى وجود تشوهات في العمود الفقري او امراض الدم والانيميا والامراض العامة.

اما في سن الشباب فالوقوف والجلوس الخاطئ والحوادث والاصابة الرياضية وايضا للسيدات في حالة الحمل كما ذكرت. اما لدى كبار السن فترجع آلام الظهر الى الانزلاق الغضروفي، وتآكل الفقرات نتيجة لعوامل مختلفة منها الرقاد او الجلوس بدون حركة لعدة اسابيع او شهور وقلة الحركة في الشيخوخة، خصوصا لدى السيدات بعد سن الياس او استئصال المبايض.

واضاف ان استخدام مشتقات الكورتيزون بكثرة يؤدي إلى تآكل الفقرات، كما يحدث في بعض الامراض النادرة مثل مرض «كوشينج» الذي يصيب الغدة فوق الكلوية.

«أعمال تتسبب في آلام الظهر»

يقول الدكتور رفعت ان هناك وظائف معينة وأعمالا تؤثر وتسبب آلام الظهر، فمثلا عمال مناجم الفحم الذين يعملون تحت الارض ويضطرون الى الانحناء وحمل الثقال، وايضا اعمال السكرتيرات لان الجلوس يكون احيانا كثيرة في وضع خاطيء لأوقات طويلة وايضا الحلاقون بسبب الوقوف لفترات

وهناك اسباب فسيولوجية واسباب مرضية، اما الفسيولوجية فتشمل آلام الظهر التي تظهر مع تقدم الحمل او عند اقتراب موعد الولادة الذي يحدث نتيجة زيادة كمية الماء المختزنة في الجسم والغضروف، وضغط حجم الجنين والرحم على الجزء السفلي من العمود الفقري وما يتبعه من ضغط وشد على الاعصاب والاربطة المتصلة بالعمود الفقري والحوض.

وقد تظهر آلام الظهر بصورة ملحوظة عند بعض السيدات عند اقتراب موعد الطمث او اثناء الدورة الشهرية، وذلك لما يصاحبها من تغير في نسبة الهرمونات التي تؤدي الى زيادة كمية الماء المختزنة في الجسم والغضروف، واحتقان الرحم والاحشاء الموجودة داخل تجويف الحوض، وفي معظم هذه الاحوال تختفي آلام الظهر باختفاء السبب أي بعد الوضع او بعد انتهاء الدورة الشهرية.

اما الاسباب المرضية فتتضمن في عدة حالات منها:

وجود عيوب خلقية في العمود الفقري مثل الاعوجاج، او وجود التهابات بالعمود الفقري واشهرها درن «سل» الفقرات وايضا عند وجود مرض الانزلاق الغضروفي ووجود التهابات بمفاصل العمود الفقري بالاضافة الى ضيق القناة الشوكية وهو عيب خلقي في القناة التي يجري داخلها الحبل الشوكي وايضا عند وجود تمزق عضلي في عضلات الظهر والرقبة او أورام الحبل الشوكي..

«كيف يحدث الألم؟!»

يقول الدكتور محمد رفعت ان الالم يحدث من الشد او الضغط على الاجزاء الحساسة مثل الالياف والاحبال والعضلات او الحبل

يتحدث الدكتور محمد رفعت استاذ جراحة المخ والاعصاب بطب القاهرة عن الاسباب التي تؤدي الى ظهور آلام الظهر والرقبة بصورة دائمة وعن الاسباب الرئيسية في ظهورها في اعمار مبكرة ويقول انها تنحصر في عدة أشياء.

اولها: ضعف عضلات الظهر.

والثاني: الوضع غير السليم اثناء السير او الوقوف او الجلوس او الانحناء.

والثالث: حمل اشياء ثقيلة.

والرابع: السمنة وزيادة وزن الجسم.

والخامس: الجلوس الدائم على مقاعد غير صحية او اسرة غير مريحة.

اما سادس هذه الحالات بالنسبة

للنساء: هو الحمل فغالبا مايصاحبه

ألم في الظهر والرقبة.. هذا بالاضافة

الى امكانية ظهور آلام الظهر

والرقبة بسبب القلق النفسي.

بقلم: رضا محمد شعبان



القيام بأعمال عنيفة كحمل أو دفع أشياء ثقيلة في أوضاع خاطئة حيث يقع معظم الثقل المحمول على العمود الفقري والغضاريف، وينبغي ملاحظة الأوضاع الصحية السليمة عند الوقوف والجلوس والنوم وقيادة السيارة.

والطريقة الصحيحة لرفع أي ثقل هي النزول بقدر الإمكان على الركبتين ورفع الشيء من الوضع شبه الجالس بحيث يكون الظهر مستقيماً ولا يوجد اعوجاج في العمود الفقري في أي من مراحل حمل الثقل، والوضع الصحيح للوقوف هو الاعتدال مع رفع الرأس باستقامة الجسم والنظر إلى الأمام.

أما المشي فيكون مع رفع القامة ووضع كل ثقل الجسم على الكعبين مع تحاشي لبس الكعب العالي، أما بالنسبة للنوم فيكون على فراش متين مع بعض الألواح الخشبية.

وأثناء قيادة السيارة يجب أن يكون المقعد متيناً مع استخدام وسائد خاصة مساعدة على الكرسي والجلوس بالقرب من عجلة القيادة مع ثني الركبتين.

وفي السفر الطويل فإنه يجب الوقوف كل ساعة أو ساعتين للمشي قليلاً ومساعدة عضلات الساقين على الارتخاء. ■

الدكتور محمد رفعت أنه يمكن أن تقي نفسك من آلام الظهر منذ الصغر، لذا فإنه غالباً ماتقع على الوالدين مسؤولية تسهيل ظهور أسباب هذه الآلام، وذلك باهمال التغذية السليمة المناسبة للطفل، وإهمال تشجيعه على ممارسة أي نوع من أنواع الرياضة. وكذلك عدم ملاحظة أي تغير غير طبيعي يطرأ على جسمه في حال اتخاذه أوضاعاً غير سليمة أثناء الجلوس أو السير، أو ظهور انحناءات أو نتوءات أضعف في بعض العضلات بالظهر أو الأطراف.

كل هذه العوامل مجتمعة تساعد بطريقة أو بأخرى على ظهور الآلام في أوقات مبكرة نسبياً إذا ما قورنت بالأشخاص الأصحاء.

أما بالنسبة للشباب وكبار السن فبجانب الاهتمام بنوعية الغذاء، وممارسة الرياضة كالمشي أو الجري أو السباحة، أو ممارسة التمرينات الخفيفة، ينصح الدكتور بتجنب الزيادة في الوزن بصفة عامة لكل الأعمار وخصوصاً كبار السن وذلك عن طريق الإقلال من المواد الكربوهيدراتية والدهنية والإكثار من الفواكه والخضراوات والمواد البروتينية والفيتامينات وخصوصاً فيتامين «د» وفيتامين «س» وبعض العناصر الغذائية مثل الكالسيوم والمغنسيوم، كذلك فإن من أهم طرق الوقاية منها هو تجنب

طويلة في أوضاع خاطئة. أما ربات البيوت فهن أكثر عرضة للإصابة بآلام الظهر نتيجة لبعض الحركات الخاطئة مثل الانحناء الخاطئ لتنظيف السجاد ولذلك يؤكد على أنه يجب اختيار المناضد والكراسي الصحية التي يكون ارتفاعها مناسباً حتى لا يؤدي إلى الانحناء أثناء العمل. كما ينصح باستعمال الأجهزة ذات الأيدي الطويلة كالمكانس الكهربائية ووضع فيشة الكهرباء أعلى الحائط وأيضاً وضع وسادة صغيرة خلف الظهر عند الجلوس طويلاً وعدم حمل الأشياء الثقيلة جداً واختيار السرير المريح الثابت.

«العلاج الأمثل لآلام الظهر والرقبة»

وعن العلاج يؤكد الدكتور «محمد رفعت» على أن الراحة هي أهم مرحلة في العلاج وهي الراحة التامة والبقاء في الفراش وعدم الحركة وتناول الوجبات الغذائية في الفراش. ثم يبدأ المريض بعد ذلك بالحركة حول السرير والجلوس على طرفه وبالتدريج يبدأ في الحركة داخل المكان مع تجنب الجلوس والوقوف كثيراً، ويؤكد أن معظم الحالات تبدأ في التحسن التدريجي، أما في حالة عدم التحسن فينصح بالذهاب بسرعة إلى المستشفى.

أما بالنسبة لمن يتعاملون على أنفسهم ويتحركون بالرغم من وجود آلام الظهر، فيؤكد الدكتور أن هذا هو الخطأ الجسيم لأن الحركة مع الحالة الحادة تزيد من الآلام وتسيء أكثر للحالة وتجبر المريض على الراحة وينصح المصاب - بآلام الظهر - بالامتناع عن عدة أعمال منها:

- ١- رفع الأوزان الثقيلة مع ثني الجذع
 - ٢- النوم على سرير غير مستو
 - ٣- الجلوس بطريقة غير صحيحة
 - ٤- العمل لمدة طويلة مع ثني الجذع
 - ٥- الإجهاد الشديد مع الاستمرار في العمل..
- وينصح لمن يشكو من آلام الرقبة بالامتناع عن عدة أشياء:

عدم الجلوس ساكناً لمدة طويلة مع ثني الرقبة أثناء القراءة أو الكتابة أو الحياكة إلى غير ذلك. عدم النوم مع ثني الرقبة إلى الأمام على وسائد عالية أو صلبة.

«طرق الوقاية من آلام الظهر»

وعن طرق الوقاية من هذه الآلام يقول

الأسكو تعلن عن جوائزها التقديرية للثقافة

أعلنت المنظمة العربية للتربية والثقافة والعلوم عن فتح باب الترشيح للحصول على جوائزها التقديرية للثقافة العربية التي سيكون مجالها الفكر العربي ومراكزه الثقافية وتقول المصادر ان المنظمة قد حددت في بيان لها في هذا الخصوص انه يمكن لأي مفكر عربي ان يتقدم بترشيح نفسه لنيلها أو ان تتقدم الجمعيات والمعاهد العليا ومراكز البحوث والدراسات والجامع العلمية واللغوية والمنظمات غير الحكومية والمؤسسات والمنظمات الثقافية والعلمية كالاتحادات والجمعيات والهيئات بترشيح من تراه مستحقاً لها واشترطت المنظمة ان تكون الاعمال المشار بها متميزة بالاصالة، وتشكل إسهاماً فعلياً في إغناء الفكر القومي ومراكزه الثقافية، وان تكون في مجموعها محققة للقيم الإنسانية وموافقة لرسالة المنظمة وميثاق الوحدة الثقافية العربية محددة الأول من شهر أكتوبر القادم آخر موعد لاستلام الاعمال المرشحة، واوضحت ان قيمة الجائزة تبلغ ٥٢ ألف دولار أمريكي. وتسلم نقداً كمكافأة بالإضافة الى درع يحمل شعار المنظمة وسنة منح الجائزة.

الإعلام الإسلامي النظري في الميزان

علينا محاسبة أنفسنا أولاً قبل محاسبة الآخرين وذلك حتى لا ينطبق علينا قوله تعالى «اتأمرون الناس بالبر وتنسون أنفسكم وأنتم تتلون الكتاب أفلا تعقلون» وأنطلاقاً من مبدأ تقويم الذات ومحاسبتها جاءت فكرة هذه الدراسة التي تهدف الى تقويم جهودنا نحن الذين نحاول جادين في تأصيل الإعلام اسلامياً على المستوى النظري.

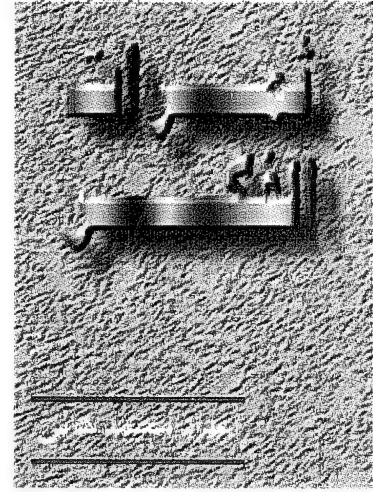
وتهدف هذه الدراسة الى الاجابة عن السؤال: مانوعية الكتابات التي انتجتها السنوات الخمس والعشرون الماضية في مجال الإعلام الإسلامي في المستوى النظري؟

لاتهدف الدراسة الى تقويم كل عمل على حدة، ولكنها تهدف أيضاً الى التعرف على السمة العامة لهذه الاسهامات. يقع الكتاب في ٦٠٦ صفحات من القطع المتوسط.

اصدرت مكتبة الملك فهد الوطنية في الرياض كتاب «الإعلام الاسلامي النظري في الميزان» تأليف الدكتور سعيد اسماعيل صيني.. والذي يبحث في سبعة عشر فصلاً المشكلة التي يعاني منها المسلمون اليوم على اختلاف طبقاتهم وهي اتقان القاء اللوم كله على الآخرين، واحجامهم عن محاسبة أنفسهم اذ يوجه بعض الاعلاميين نقداً شديداً الى الممارسات الاعلامية على الساحة من خلال كتاباتهم في مجال التأصيل الاسلامي للإعلام، وفي المقابل يوجه بعض العاملين المخلصين نقداً لمن لا يقدمون في مجال التأصيل الا النقد لجهود العاملين دون تقديم شيء مفيد حتى على المستوى التنظيري يسهم في تغيير الوضع الراهن، ويحث المؤلف على ان تعمل كل مجموعة لديها شيء يحتاج اليه المسلمون على تقويم مجهوداتها من وقت الى آخر وبعبارة اخرى

تبرع خادم الحرمين الشريفين الملك فهد بن عبد العزيز بمبلغ عشرين مليون جنيه استرليني لمركز الدراسات الإسلامية في جامعة أكسفورد البريطانية، كما تبرع الأمير عبد الله بن عبد العزيز ولي العهد ونائب رئيس مجلس الوزراء ورئيس الحرس الوطني والأمير سلطان بن عبد العزيز النائب الثاني لرئيس مجلس الوزراء ووزير الدفاع والطيران والمفتش العام للمركز بمنحتين على غرار المنحة المقدمة من الأمير تشارلز ولي عهد بريطانيا.

٢٠ مليون جنيه
استرليني لمركز
الدراسات في
بريطانيا



ترجمة جديدة لمعاني القرآن الكريم

عن دار التوزيع والنشر الاسلامية صدرت ترجمة جديدة لمعاني القرآن الكريم وذلك بعد موافقة مجمع البحوث الاسلامية بالأزهر الشريف ويقول د. أحمد زيدان صاحب الترجمة انه راعى الدقة والامانة في نقل معاني القرآن الكريم الى الانكليزية وكذلك اطلع على ترجمات سابقه وراعى التجديد في ترجمته، فلمرة الاولى تشارك في الترجمة انكليزية ولدت واقامت في بلد من البلاد المترجم اليها وهذا يحقق لها استيعاب وفهم المقدرات المناسبة للمعاني المترجمة وهي تجيد اللغة العربية - زوجة د. أحمد زيدان د. دينا الزهراء زيدان - هذا فضلاً عن اجادة د. زيدان - استاذ العلاقات الدولية في جنيف للانكليزية.

جاءت الترجمة بعدد صفحات المصحف العثماني - ٦٠٤ صفحات - واحتفظت الآيات القرآنية باطار خاص بها ويميز بكل صفحة كي لاتتداخل مع الترجمة، ثم جاءت كلمات المترجم متساوية مع الآيات فلا تنتهي الصفحة الا ومعها ترجمة معانيها والحق المترجم بالترجمة معاني المفردات التي قد تغض على المطالع لها ثم شرحاً لأسماء الله الحسنى، وحرص على ان يكونا منفصلين عن الترجمة. وقال ان ذلك كفيل بتحديد صورة كلمات الله في ذهن المترجم لهم فلا تتداخل لديهم المفاهيم دون ان يقصد المترجم كما كان يحدث من قبل.

صدر حديثاً

مجموعة رسائل التوجيهات الإسلامية

مجموعة رسائل التوجيهات الإسلامية لإصلاح الفرد والمجتمع. كتاب جديد لفضيلة الشيخ محمد بن جميل زينو المدرّس في دار الحديث الخيرية في مكة المكرمة. المجموعة تقع في ثلاثة أجزاء واحتوت على أكثر من ٦٧١ رسالة شملت مسائل مهمة في أركان الإسلام والإيمان والعقيدة الإسلامية ومنهاج الفرقة الناجية والطائفة المنصورة وقطوفاً من الشمائل الحمديّة ومن بدائع القصص النبوي الصحيح والتربية الإسلامية وأخطاء شائعة يجب تصحيحها في ضوء الكتاب والسنة، وكيف نفهم التوسل، وعدداً من القضايا والمسائل التي تهم الفرد والأسرة المسلمة. المجموعة بأجزائها الثلاثة تقع في حوالي ١٤٣٣ صفحة وهي من إصدارات دار الصميعي للنشر في الرياض في المملكة العربية السعودية.

معجم البابطين للشعراء الراحلين

في مطلع القرن الحادي والعشرين

بدعوة من مؤسسة جائزة عبد العزيز سعود البابطين للإبداع الشعري عقد في الكويت اجتماع الهيئة الاستشارية لمعجم البابطين للشعراء العرب في العصر الحديث الذي يغطي سير الشعراء العرب الراحلين خلال القرنين التاسع عشر والعشرين حيث يقدم تراجم وافية عنهم ومختارات من أشعارهم والمشروع مكمل لمعجم البابطين للشعراء العرب المعاصرين الأحياء الذي قدم تراجم ونماذج من أشعار ١٦٤٥ شاعراً عربياً والهيئة مكونة من عبد العزيز سعود البابطين والدكتور محمد عبد الرحيم كافود وزير التربية والتعليم والثقافة القطري ود. أحمد مختار عمر ود. سليمان الشطي ود. عز الدين اسماعيل وعبد العزيز السريع ود. عبد الملك مرتاض ود. محي الدين صبحي وقد نظرت الهيئة في جدول أعمال تركّزت بنوده على وضع خطة تنفيذ المعجم والوسائل الكفيلة بانجازه بالدقة المطلوبة والجدول الزمني للانجاز لكل مرحلة من مراحل العمل الذي قد يمتد لأربع سنوات حيث من المتوقع صدور المعجم مطلع القرن الحادي والعشرين الميلادي.

مجموعة الفتاوى (٢)

صدر عن إدارة الافتاء في وزارة الاوقاف والشؤون الإسلامية في الكويت الجزء الثاني من كتاب مجموعة الفتاوى الشرعية الذي يحتوي على الفتاوى الصادرة عن لجنة الفتوى في الوزارة من العام ١٣٩٧هـ / ١٩٧٧م الى العام ١٤٠٥هـ / ١٩٨٤م ويشتمل هذا الجزء على الكتب الفقهية التالية: الأحوال الشخصية، الجنائيات والحدود، الحظر والاباحة، السياسة الشرعية، الطب، وكان الجزء الاول من مجموعة الفتاوى قد صدر سابقاً ويحتوي على الكتب الفقهية التالية: العقائد والعبادات، المعاملات. اضافة الى مقدمة تتضمن نبذة عن تطور الافتاء في الكويت واشهر رجالاته وتراجم لكل من شارك في لجنة الفتوى، وتشكيلات لجان الفتوى، كما تضمن بحثاً مهماً في التعريف بالفتوى وشروط المفتي.

أخبار ثقافية

● وافقت إدارة البحوث والنشر في الأزهر على طبع ونشر كتاب «ترجمة معاني» القرآن الكريم وتفسيره الى اللغة الروسية للأدبية الروسية المسلمة ايمان فاليريا بورخوفا والدكتور محمد الرشيد ورحب الأزهر بهذه الترجمة التي تخلو من أي أخطاء في الترجمة أو في نقل المعلومات الإسلامية.

● اصدرت مؤسسة «اقرأ» التعليمية الخيرية في الولايات المتحدة الامريكية مئة كتاب اسلامي تعليمي للأطفال باللغة الانكليزية وهذه الكتب تشمل تعليم الاطفال العبادات ومبادئ الإسلام، ومكارم الاخلاق واللغة العربية، والقرآن الكريم، والعقيدة، والسيرة، وتاريخ الخلفاء الراشدين...

● صدر الجزء ٣٦ من الموسوعة الفقهية التي تصدرها وزارة الاوقاف الكويتية

● صدر في ألمانيا كتاب بعنوان «الشيوخ على الراين وخطر المسلمين على أوروبا» للكاتب الألماني «كلأوس شولتز» أورد فيه الكثير من الاكاذيب والافتراءات ضد العقيدة الإسلامية والمسلمين ووضعهم في أوروبا وقد أثبتت الدوائر الصحية في ألمانيا ان الكاتب مدمن على شرب الخمر وعقدت ندوة فندت فيها ادعاءات الكاتب ضد الاسلام والمسلمين.

● يعقد في القاهرة خلال شهر يوليو ٨ ربيع الأول ١٤١٨هـ تحت اشراف المجلس الأعلى للشؤون الاسلامية مؤتمر عالمي تحت عنوان «الاسلام والغرب- الماضي والحاضر والمستقبل» وسيشارك في المؤتمر وزراء اوقاف الدول الاسلامية ومندوبون عن أكثر من ٧٠ دولة وعدد من العلماء والمفكرين من العالم الإسلامي ومن الغرب.

● يعقد في العاصمة التانزانية دار السلام خلال شهر يوليو الجاري الاسبوع الثقافي الاسلامي العالمي برعاية الرئيس الزنجباري ومشاركة عدد من الجمعيات والمنظمات الاسلامية في العالم.

حديقة

اعداد التحرير

الوعي

قال تعالى:

(أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة فلا يخفف عنهم العذاب ولا هم ينعصرون) البقرة ٨٦ -

طريق العلا

طريق العلا دائما للأمام
فويلك هل ترجع القهقري
وكل البرية في يقظة
فويل لمن يستطيع الكرى

حيلة طفلي

مرُّ أحد الطفيلين بعرس، وسمع الصخب والصياح والضوضاء والتقطت أذنه أصوات الأطباق والأقداح والأشياء، فأراد الدخول فلم يقدر، فذهب إلى بقال قريب، ورهن خاتمه عنده على عشرة أقداح عسلاً، وجاء إلى باب العرس فقال: يا بواب افتح لي. فقال البواب من أنت؟ وماذا تبغي؟ وعمن تسأل؟ قال: أراك لم تعرفني! قال: لم أراك ولم أعرفك، قال: أنا الذي أرسلني أهل البيت لأشتري لهم عسلاً. ففتح له البواب الباب... فدخل وأكل وشرب مع القوم حتى ارتوى، فلما فرغ أخذ الأقداح فقال للبواب: افتح لي، إنهم يريدون عسلاً خالصاً، فدعني أخرج حتى أرد هذه الأقداح، فأذن له ثم ذهب إلى البقال فردّها واسترجع خاتمه، وقد ملأ بطنه بهذه الحيلة.

صفات علي بن أبي طالب

قال معاوية لضرار الصدائي: يا ضرار صف لي علياً؟ فقال: أعفني يا أمير المؤمنين. قال: لتصفه. فقال: أما إذا أذنت لي فلا بد من صفته، كان والله بعيد المدى شديد القوى، يقول فصلاً، ويحكم عدلاً، يتفجر العلم من جوانبه، وتنطق الحكمة من نواحيه، يستوحش من الدنيا وزهرتها، ويستأنس بالليل وظلمته، كان والله غزير الدمعة، طويل الفكرة، يقلب كفه، ويخاطب نفسه، يعجبه من اللباس ما قصر، ومن الطعام ما خشن، وكان فينا كأحدنا يجيبنا إذا سألناه، وينبئنا إذا استنأناه، ونحن مع تقريبه إيانا وقربه منا لا نكاد نكلّمه لهيبته، ولا نبتدئه لعظمته، يُعظّم أهل الدين، ويحب المساكين، لا يطمع القوي في باطله، ولا يبيّس الضعيف من عدله، وأشهد لقد رأيته في بعض مواقفه، وقد أرى الليل سدوله، وغارت نجومه، وقل مثلّ في محرابه قابضاً على لحيته، يتململ تملل السليم، ويبكي بكاء الحزين، ويقول: يا دنيا غري غري، أثلي تعرضت، أم إليّ تشوقت، هيهات هيهات قد باينتك ثلاثاً لا رجعة فيها، فعمرك قصير، وخطرك حقيق، أه من قلة الزاد، وبُعد السفر، ووحشة الطريق.

فبكى معاوية حتى اخضلت لحيته، وقال: رحم الله أبا الحسن، فلقد كان كذلك، فكيف حزنك عليه يا ضرار؟ قال: حزن من ذبح واحداً في حجرها.

تربية

التربية الحديثة هي التي تعهد النفس البشرية بما يكفل لها العيش السعيد والحياة الهانئة، فهي السبيل إلى الانتظام في عقد المجتمع في تعاون وإتلاف ترتفع به حالة الفرد وتزاد به قوة الأمة، فهي تشد الأفاكر وتصل العقول، وتهذب العادات، وتوقظ الاتجاهات، وترهف الإحساس، وتوقظ الشعور، وتهذب الوجدان، ونهضات الأمم تقاس بما يتاح لها من أثار التربية الناجحة في إعداد النفوس المدربة والرؤوس المفكرة، والأيدي الماهرة، إنها عناصر القوة ومقومات الكفاح في معترك الحياة.

تهذيب النفس

يا أيها الرجل المعلم غيره
هلا لنفسك كان ذا التعليم
تصف الدواء لذى السقام وذى الضنى
كيما يصح بـه وأنت سقيم
فابدأ بنفسك فإنها عن غيها
فإذا انتهت عنه فأنت حكيم
فهناك يقبل ما تقول ويهتدي
بالقول منك وينفع التعليم
لا تنه عن خلق وتأتي مثله
عمار عليك إذا فعلت عظيم

● قال أحد الحكماء:

إذا أراد الله بعبده خيراً ألهمه الطاعة والزمه القناعة وفقهه في الدين وعضده باليقين فاكتفي بالكاف واكتسي العفاف وإذا أراد به شراً حبيب إليه المال وبسط منه الأموال وشغله بدنياه ووكله إلى هواه فركب الفساد وظلم العباد.

حكم

- من لم يكن له من دينه واعظ لم تنفعه المواعظ
- لا يفرنك صحة نفسك وسلامة أمسك فمدة العمر قليلة وصحة النفس مستحيلة
- من أنكر الصنعة استوجب القطيعة.
- أفضل المعروف إغائة الملهوف.
- أربعة تسود العبد «أي تجعله سيداً»: الأدب، والعلم، والصدق، والأمانة.
- خمسة لا تتم إلا بخمسة:
- لا يتم الحسب إلا بالأدب ولا يتم الجمال إلا بالحلاوة ولا يتم الفتى إلا بالجود ولا يتم البطش إلا بالجرأة، ولا يتم الجهاد إلا بالتوفيق.

من أقوال الرسول

عن أنس رضي الله عنه أن رسول الله صلى الله عليه وسلم عاد رجلاً من المسلمين قد خفت «أي ضعف» فصار مثل الفرخ، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «هل كنت تدعو بشيء أو تسأله إياه» قال نعم. كنت أقول اللهم ما كنت معاقبي به في الآخرة فعجله لي في الدنيا. فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «سبحان الله لا تطيقه أو لا تستطيعه أفلا قلت: اللهم أتنا في الدنيا حسنة وفي الآخرة حسنة وقنا عذاب النار» قال فدعا الله له فشفاه.

عن عبادة بن الصامت رضي الله عنه قال: أخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم كما أخذ على النساء أن لا نشرك بالله شيئاً، ولا نسرق، ولا نزنّي ولا نقتل أولادنا ولا يعرضه «أي لا يرمي بالعضية، وهي البيهتان والكذب» بعضنا بعضاً فمن وفي منكم فأجره على الله، ومن أتى منكم حداً فأقيم عليه فهو كفارته، ومن ستر الله عليه، فأمره إلى الله إن شاء عذبه وإن شاء غفر له.

عن عائشة رضي الله عنها، قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم «إن أبغض الرجال إلى الله الألد الخصم» الألد: «الشديد الخصومة الخصم الحاذق بالخصومة».

لغة: كلمة كافة

وأما ما يقع في كثير من كتب المصنفين من استعمالها مضافة، وبالتعريف كقولهم «هذا قول كافة العلماء» وذهب الكافة، فهو خطأ معدود في لحن العوام وتحريفهم والصواب لا تأتي مضافة ولا معرفة.

«سافر في الطائرة»

لا «خذ الطائرة»

ومن الأخطاء الحديثة الشائعة ما انتقل إلينا من الترجمات الحرفية عن الانكليزية كقولهم «خذ الطائرة» بدلاً من «سافر في الطائرة» أو اركب الطائرة، وشبيه به قولهم خذ وقتك بدلاً من تأن أو تمهل.

استأنه في كذا

يقال استأن منه، والصواب استأنه في كذا، أي سأل الإذن وقد جاء في الآية ٨٦ من سورة التوبة (وإذا أنزلت سورة أن آمنوا بالله وجهادوا مع رسوله استأنذك أولو الطول منهم). أما استأن على فلان أي طلب الإذن في الدخول عليه.

استنارة

يسمون المثال المطبوع الذي يتطلب بيانات خاصة لإجازة أمر من الأمور استمارة والصواب: استمارة كما وردت في المعجم الوسيط.

كلمة يونانية

الارستقراطية: كلمة يونانية مركبة من لفظين هما «ارستوي» أي العظماء، و«كراتوس» أي السلطان، ثم استغلت لحكم العظماء والأغنياء، وهي كلمة طويلة ثقيلة. ولا نستطيع استعمال كلمة «ارستقراطية» إلا بعد أن يوافق على ذلك أحد مجامع اللغة العربية ومجمع القاهرة، لم يذكرها في معجمه الوسيط، «والمعجم الكبير»، ولم يذكرها المحيط وأقرب الموارد ومثن اللغة وهي من المعاجم الحديثة.

رسالة إلى الشهداء الأبرار

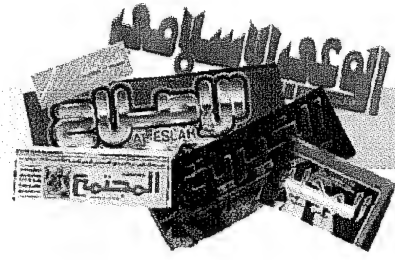
ناداهم الموت فاختراروه أغنية
خضراء ما مسها عود ولا وتر
تقدس المطر المجدول صاعقة
وزنقيا يا شموخ الأرض يا مطر
لا تغلتي قبضة التاريخ من يدينا
أطفالك السمير يا صحراء قد كبروا
ريش على صهوات الريح فجرها
بالمعجزات وريش راح ينتظر
قل للحضارات لن تمحي بزوبعة
سوداء تطفئ فتستعلي فتتكسر
قل للغزاة كاسلاف لكم، خير
أنتم على أرضنا إن نتفض خبر
لأننا وجذور الشمس في يدينا
تقاتل الحالك الباغي سننتصر

النحو يصلح من لسان الألكن
والمرء تكرمه إذا لم يلحن
وإذا طلبت من العلوم أجلها
فاجلها منها مقيم الألسن

تقويم اللسان

جزء البخل

اشتهر أحد الكتاب بالبخل حتى أصبح يفتخر به أمام أصدقائه ثم بدا له أن يؤلف كتاباً في مدح البخل والبخلاء، فقصى في تأليفه زمناً طويلاً ثم قدمه إلى أمير كريم عُرف بإكرام الكتاب مؤملاً أن يحظى منه بجائزة ثمينة، ومكافأة حسنة، فلما قرأه الأمير وعرف شأنه وفحواه كتب إلى المؤلف يقول: قرأت مؤلفك الثمين، فأعجبت به إعجاباً عظيماً لأنه يحب البخل إلى الناس، ويزينه إليهم، فأنأهنتك بهذا الكتاب، وأتمنى له رواجاً سريعاً، وكنت أردت أن أكافئك على هذا الجهد تقديراً لاتعابك، وتأميناً لمستقبلك، وتهيئة لإخراج أمثاله من الكتب، لكنني رأيت أن أتبع نصائحك الصائبة، فأقبض يدي عن العطاء لأنك مدحت البخل والبخلاء، ومن استرشد برأي الكتاب والعلماء فقد سلك سبيل المتأدبين الذين يربؤون بأنفسهم عن الخطأ.



حزب الرفاه يخوض صراعاً مريراً للبقاء



كشفت المؤسسة العلمانية في تركيا عن عزمها خوض صراع حتى النهاية مع الحكومة التي يقودها الإسلاميون، وذلك حينما وجه رئيس المحكمة العليا قائمة اتهامات يمكن أن تؤدي في النهاية إلى إغلاق مكاتب حزب الرفاه الإسلامي في البلاد.

وجاء هذا التحرك المفاجيء ضد الحزب المستمر في النشاط منذ ١٣ سنة في أعقاب فشل أحدث محاولة للمعارضة لحجب الثقة عن الائتلاف الحاكم المشكل من حزب الرفاه وحزب الطريق الصحيح المحافظ إذ كانت الحكومة قد نجحت في عملية التصويت لحجب الثقة عنها بفارق ستة أصوات، وهو أضيّق هامش لها منذ وصولها إلى السلطة قبل عشرة أشهر. ويتوقع الدبلوماسيون الغربيون أن

تشهد الحياة السياسية في تركيا محاولات أخرى لحجب الثقة واستمراراً للصراع داخل المؤسسة السياسية.

ويرى المراقبون أن الوضع السياسي المضطرب، والشجار الذي وقع في البرلمان واستعمل فيه المتخاصمون قبضات الأيدي، إضافة لتعرض ثلاثة أبنية صحفية رئيسية لهجمات مسلحة هذا الشهر، سيجعل الشركات الأجنبية متوترة أكثر، ومتردة في الاستثمار رغم عدم تراجع النمو الاقتصادي التركي كثيراً عما كان عليه في العام الماضي وهو ٧,٩٪.

غير أن المستثمرين المحليين حافظوا على هدوئهم، ويبدو أنهم اعتادوا على التعايش مع الأزمة السياسية المستمرة بدرجات متفاوتة منذ سبتمبر ١٩٩٥.

وفي هذا الإطار، قال ستيف بيرنهام مدير سماسرة الضمان في استنبول: لم يطرأ أي تغيير يذكر على سوق الأسهم، ومن الواضح أن المستثمرين يرون في ما يحدث مجرد مشهد آخر من المسرحية.

وأضاف: اعتقد أن الحكومة سوف تسقط في النهاية، لكن أمل ألا يحدث ذلك عن طريق العنف.

والحقيقة أن المزايم الموجهة ضد حزب الرفاه، والتي استهلكت ١٨ صفحة، ليست سوى قائمة طويلة من الاتهامات وجهتها المؤسسات العلمانية للحزب وهي: الجيش ووسائل الإعلام والصحافة التجارية والبيروقراطية التي هيمنت على الرأي العام منذ تأسيس تركيا في عام ١٩٢٣م على أنقاض الامبراطورية العثمانية والخلافة الإسلامية.

رئيس المحكمة العليا القاضي سافاس فورال، الذي كان متوتراً ومنفعلاً، تحدث في مؤتمر صحفي قائلاً: لقد رفعنا هذه الدعوى ضد الحزب لأن الرفاه يريد تغيير الدستور، ولأنه مناهض للعلمانية، ولأنه يجر البلاد بسرعة نحو الحرب الأهلية، وانتهى فورال إلى القول:

لكننا مصممون على حماية نظامنا.

بيد أن ما أدهش المراقبين في هذه القضية كان نجم الدين أربكان رئيس حزب الرفاه ورئيس الحكومة، الذي احتفظ بهدوئه ورباطة جأشه، وقلل من أهمية الاتهامات التي وجهها فورال، ويعتقد الكثير من هؤلاء المراقبين أن أربكان يرحب بهذا التوتر السياسي كوسيلة لتعزيز شعبيته، كما أن القضية التي رفعتها المحكمة العليا ضده يمكن أن تكون في النهاية سيفاً ذا حدين.

إذ إن الإجراءات القانونية يمكن أن تستغرق ستة أشهر، الأمر الذي يوفر للحزب متسعاً من الوقت لتشكيل حزب آخر يحول إليه أعضاء وموارده. إلا أن الأكثر أهمية من هذا - برأي المعلقين السياسيين - وقوع المؤسسة العلمانية مرة أخرى في فخ تلميع صورة الحزب وإظهاره بمظهر الحزب الذي يواجه الاضطهاد دون وجه حق.

وحول هذه النقطة، يقول محمد أوكاكتان رئيس تحرير صحيفة «بني صفا» الموالية للإسلاميين: يتعين الحكم على حزب الرفاه من خلال سجله في الحكومة ومعالجته للاقتصاد بدلاً من تحويله إلى شهيد فهو بهذه الطريق كسب أصوات الناخبين في المقام الأول.

والمعروف أن حزب الرفاه حصل على ٢١,٣٪ من الأصوات في انتخابات ديسمبر ١٩٩٥م، أي أكثر من أي حزب علماني في النظام السياسي الممزق في تركيا.

ويعرب معظم الدبلوماسيين الغربيين عن اعتقادهم أن الحزب يستطيع الآن أن يحصل طبقاً لعمليات استطلاع الآراء، على أصوات أكثر من أي حزب آخر إذا نفذ تهديده، ودعا لعقد انتخابات مبكرة في وقت لاحق من هذه السنة، هذا إذا بقي مشرعاً، ولم يجر إغلاق مكاتبه ووقفه عن النشاط.

هل يستطيع خاتمي تحقيق التغيير المطلوب؟

أظهرت هذه الانتخابات أن المجتمع المدني في إيران هو أقوى مما كان يتوقعه الجميع. ولهذا السبب أخطأ المحللون الأجانب والمنفيون في توقع نتيجة الانتخابات ويمكن لهذا المجتمع المدني أن يشكل ثقلاً مقابلاً لثقل النخبة الحاكمة».

والسؤال الآن هو ماذا كان خاتمي قادراً على أحداث التغيير الذي يرغب فيه الناخبون الإيرانيون؟ كثير من الإيرانيين داخل البلاد لا يعتقدون ذلك. إذ قالت طالبة في جامعة طهران: «نحن لسنا مهتمين كثيراً بهذه الانتخابات، فهي لا تشكل فارقاً كبيراً بالنسبة لنا، صحيح أن خاتمي أفضل من نوري، ولكنه فارق بين السيء والأسوأ» وأضافت أن آيا منها لم يفعل شيئاً لإلغاء القيود الصارمة على الرزي التي تطالب المرأة بارتداء ملابس طويلة سوداء وغطية ثقيلة على الرأس تغطي شعورهن.

إضافة إلى ذلك ستكون لخاتمي صلاحيات قليلة كرئيس وسيسمح له نظرياً بتسمية أعضاء الحكومة، ولكن البرلمان الذي سيبقى برئاسة ناطق نوري يستطيع رفض ترشيحات الوزراء وطردهم في ما بعد إذا لم يكن راضياً عن قراراتهم. وعلي خاتمي أن يرجع إلى الزعيم الروحي علي خامنئي، الذي أوضح أنه لا يفكر في تغيير السياسة الخارجية المعادية لأمريكا أو دعم إيران لـ «المناضلين» في لبنان وإسرائيل الذين يواصلون شن هجمات «إرهابية» ضد المدنيين الاسرائيليين. كما أن علي خاتمي أن يكون مسؤولاً أمام الرئيس السابق هاشمي رفسنجاني الذي عينه خامنئي في الشهر الماضي رئيساً لمجلس خاص يعرف باسم «مجلس النفع العام» الذي يمكنه نقض القرارات الرئاسية والقوانين التي يقرها البرلمان إذا ما اعتبرت منافية لمصلحة الثورة الإسلامية.

لقد أثار انتخاب خاتمي بعض رجال الأعمال الغربيين الذين يتوقعون نهاية للعقوبات الأميركية ضد إيران. وتهدف هذه العقوبات إلى منع الجمهورية الإسلامية من الوصول إلى التكنولوجيا الغربية المتقدمة التي استخدمتها لتعزيز برامج تسليحها بالصواريخ الباليستية وبالأسلحة النووية والكيميائية والجرثومية. كما تهدف إلى الحد من قدرة طهران على إعادة بناء صناعتها النفطية لأنها تشكل المصدر الرئيسي للعملة الصعبة. ولا تدخل هذه العقوبات في استيراد المواد الغذائية والأدوية والسلع الاستهلاكية لأنها موجهة بصفة محددة ضد النظام وليست ضد الشعب الإيراني.

ويتعين على الولايات المتحدة والغرب أن يلقي نظرة طويلة ومتفحصة على سجل خاتمي السياسي ووعوده الانتخابية وأن يضعوا هذه الانتخابات في منظور صحيح وعلينا أكثر من أي شيء أن نراقب أعمال خاتمي بعد أن يتسلم منصبه. وعلى خاتمي أن يظهر التزامه وقدرته على فرض تغييرات مهمة في سلوك الحكومة بما في ذلك إنهاء تدريب وتمويل «الإرهابيين» الأجانب وتقنيك جهاز الأمن القومي في البلاد المسؤول عن قتل عشرات الآلاف من المنشقين الإيرانيين، وفي الوقت نفسه، على الغرب ألا يتمسك بالقش ولا يخطئ فهم آمال اللوبي النفطي على أنها تغيير ديمقراطي حقيقي في إيران.

الانتصار الساحق الذي حققه رجل الدين الذي يقال عنه أنه معتدل محمد خاتمي في الانتخابات الرئاسية في إيران، ولد فرحة غامرة في أوساط الشباب والطبقات المهنية الإيرانية. فقد أسهمت أصواتهم في إعطاء خاتمي هامش فوز بنسبة ثلاثة إلى واحد على منافسه المحافظ المعادي للغرب علي أكبر ناطق نوري الذي شن كرئيس للبرلمان حملة ضد الرزي الغربي، ووضع مسودة قانون لمنع أطباق الستلايت، وطهر الجامعات الإيرانية في العام الماضي من آلاف المدرسين الذين يشتبه في أنهم يحملون مشاعر ليبرالية أو مؤيدة للغرب.

لقد ولد أغلب سكان إيران البالغ عددهم ٦٠ مليوناً بعد ثورة ١٩٧٨-١٩٧٩ ومن الجلي أنهم يشعرون بالسأم من المناخ الاجتماعي الخانق الذي يفرضه رجال الدين. وهذه هي الرسالة الأساسية لهذه الانتخابات. فقد صوت الشعب الإيراني لصالح حرية أكبر وحكومة أكثر عقلانية.

والدهش أن الحكومة سمحت بحدوث تلك الانتخابات فالحقيقة أنه لم يكن يفترض بها أن تكون انتخابات حقيقية. فكما في الانتخابات السابقة اختارت النخبة الحاكمة مرشحها سلفاً، وهو ناطق نوري، ووجهت أجهزة الإعلام التي تديرها الدولة كي تدعمه، وجرى تصوير ناطق نوري في كل مناسبة على أنه رجل دولة، حيث كان يفتتح المصانع، ويدشن السدود ويسافر إلى روسيا والهند بينما كان خاتمي يتعرض عملياً للتجاهل. ومن بين ٢٣٨ شخصاً تقدموا بطلبات ترشيح «ومنهم تسع نساء» لم يسمح في النهاية سوى لاربعة مرشحين بخوض الانتخابات من جانب مجلس الأوصياء وهو مجموعة من ستة رجال دين وستة رجال آخرين مختارين من قبل زعماء البلاد.. وفي الماضي كان ذلك يسمح للمجلس بأن يختار ليس رئيس الجمهورية فقط بل يختار مسبقاً معظم أعضاء البرلمان البالغ عددهم ٢٧٠ عضواً.

وقد سمح لخاتمي بخوض الانتخابات باعتباره وزير ثقافة سابق وعضو في النخبة الحاكمة. ولكن حرصاً منها على ضمان عدم نجاح ترشيحه شنت الزعامة حملة ضده في أجهزة الإعلام الوطنية واصفة إياه بأنه ليبرالي، وهي صفة مهينة في الجمهورية الإسلامية أكثر منها في أمريكا اليوم.

وعندما أخفق ذلك في إخماد حملة خاتمي من أجل التغيير، حاول الانصار المتشددون للمرشح الخاسر، الذين يعرفون بأنصار حزب الله تخريب الحملة وقاموا بتحطيم النوافذ في المساجد التي كان خاتمي يعقد فيها اجتماعاته الانتخابية، ولكن هدوء أعصاب خاتمي منع حدوث مزيد من العنف من جانب هذه العناصر الذي كان يمكن أن يتحول إلى صدامات واسعة النطاق في أرجاء البلاد وأن يؤدي إلى إلغاء الانتخابات، ولكن بدا في النهاية أن النظام خضع وسمح للانتخابات بالمضي قدماً، وهو يعلم أن مرشحه المفضل سيخسر.

وفي آخر تدخل من جانبه قبل الانتخابات حذر الزعيم الروحي علي خامنئي المسؤولين من تزوير الانتخابات وذلك في خطوة اعتبرها كثير من الإيرانيين اعترافاً ضمناً بالهزيمة.

ويقول ناشر إيراني منفي في لندن ذو اتجاهات يسارية: «لقد

منظمة الصحة: التبغ يهدد ثلث سكان العالم

أصدر المكتب الاقليمي للشرق الاوسط التابع لمنظمة الصحة العالمية ملفا اعلاميا بمناسبة «اليوم العالمي للامتناع عن التدخين» الذي يصادف يوم ٣١/٥ من كل عام وتقوم منظمة الصحة العالمية عادة بنشاطات متعددة الوجوه في هذا اليوم تحت شعار يقول «معاً نحو عالم متحرر من التدخين» وتصدرت الملف كلمة هيروشيemi ناكاجيما المدير العام للمنظمة وجاء فيها: «مرت اربعة عقود او يزيد منذ ان اصبحت اخطار استخدام التبغ معروفة للانسانية. ومنذ منتصف القرن العشرين قتلت منتجات التبغ اكثر من ٦٠ مليوناً في الدول المتقدمة وحدها. وأشار ناكاجيما الى ان منتجات التبغ ستؤدي الى قتل عشرة ملايين شخص خلال العقود الثلاثة المقبلة ٧٠ في المئة منهم في الدول النامية وذلك ما لم تحدث تغييرات جذرية للحد من استهلاك التبغ.

وتشير التقديرات الحالية الى ان التبغ يتسبب سنوياً في اكثر من ثلاثة ملايين حالة وفاة وان هناك نحو مليار ومئة مليون من المدخنين في العالم اي حوالي ثلث سكان العالم ممن هم فوق الخامسة عشرة من العمر، بمعدل ٤٧ في المئة للرجال و١٢ في المئة للنساء وحسب مصادر منظمة الصحة العالمية فإن ٤٨ في المئة من الرجال مقابل ٧ في المئة من النساء يدخنون في الدول النامية بينما تبلغ نسبة الرجال المدخنين ٤٢ في المئة مقابل ٢٤ في المئة من النساء المدخنات في الدول المتقدمة ويعتبر التدخين سبباً معروفاً او محتملاً للوفاة بالامراض التالية: سرطان الفم، والحنجرة، والرئة، والمريء، والمثانة، والبنكرياس، والحويضة «حوض الكلى» والمعدة وعنق الرحم كما يتسبب بأمراض القلب والسكتة الدماغية، والامراض الوبائية الحادة، وامراض الرئة الاندماجية المزمنة، وغيرها من امراض الجهاز التنفسي وانخفاض وزن الوليد.

وافق رئيس وزراء الحكومة البريطانية الجديدة على دعم اول مدرسة اسلامية في بريطانيا، الامر الذي يمهد لمرحلة انفراج في العلاقة بين الجالية الاسلامية وحكومة العمال. وكانت حكومة المحافظين السابقة رفضت عدة طلبات تقدمت بها مدارس اسلامية لنيل الدعم الاختياري من وزارة التعليم أسوة بالمدارس «المسيحية» واليهودية واخيراً اجتازت مدرسة ثانوية للبنات المسلمات في مدينة «برادفورد» حيث توجد جالية اسلامية كبيرة لجميع الاختبارات المطلوبة لنيل الدعم الحكومي. المدرسة تقدمت بطلب لإبان حكومة المحافظين لكنه قوبل بالرفض رغم التزامها بمناهج التعليم الرسمية، مضافاً إليها تدريس الدين الإسلامي واللغتين العربية والاردو. ويقال إن الحكومة وافقت أيضاً على مدرستين اعداديتين في «لندن وبرمنجهام» ويوجد في بريطانيا نحو ٦٠ مدرسة اسلامية تسعى كلها لنيل الاعتراف الرسمي بها. حزب العمال تعهد في دعايته الانتخابية بمراجعة قضية التعليم الاسلامي. وقال وزير الداخلية «جاك سترو» انه متفهم لمطالب المسلمين في بريطانيا، كونه يمثل منطقة تعيش فيها اقلية اسلامية.

أعياد المسلمين عطلة رسمية في اميركا

أقرت نيويورك (اميركا) لأول مرة منح عطلة رسمية للتلاميذ المسلمين في المدارس الحكومية في اول ايام عيد الفطر المبارك واول ايام عيد الاضحى. وقد وافق مجلس التعليم على قرار بهذا الشأن في المحكمة الفيدرالية. ووافق المجلس على رفع رسم الهلال كتعبير اسلامي في المدارس الحكومية في شهر يناير من كل عام، علماً بأنه لم يكن مسموحاً في السابق بالاعتلال الرسمية في المناسبات الدينية إلا لاهل الديانتين النصرانية واليهودية. جاء القرار بعد مساع جديّة من المجالس الاسلامية في نيويورك، والتي طالبت ايضاً ابناء الجالية الاسلامية بالتعبير عن اعيادهم بشكل واضح في منازلهم وأماكن عملهم.



انتشار يومي للإسلام في أوروبا

أكد السفير الألماني السابق الدكتور مراد هوفمان ان الاسلام حالياً هو الديانة الثانية في أوروبا وأمريكا. وقال ان هناك اقبالاً يومياً من الباحثين لمعرفة الدين الحق لاعتناقه. جاء ذلك في محاضرة القاها في ولاية «نيوجيرسي» عن خلاصة تجربته في الدعوة الاسلامية منذ اشهر اسلامه في الثمانينات. المعروف ان هوفمان سياسي محنك وحامل للكتوراه في الحقوق والشرعية من جامعة «ميونخ» الألمانية وصاحب عدة مؤلفات اسلامية، ومن ابرز ما أشار إليه في محاضرته الدعوة بالتي هي احسن وعدم اللجوء الى الاكراه او العنف وذلك حتى يتم تقديم رسالة الاسلام بصورة مثالية تحظى بإعجاب العالم المتعطش لمثل هذه الرسالة الخالدة التي جعلها الله عز وجل خاتمة الرسالات.

وقال إن التطورات التقنية العصرية وسهولة الاتصالات والمواصلات فرصة رائعة للدعاة الذين يجب ان يتحلوا بالصبر وأن يكونوا نماذجاً تحتذى بسلوكهم وتصرفاتهم، لأن شخصية الداعية لها الاثر الأكبر في نشر الرسالة.

حكومة
العمال
توافق
على دعم
مدارس
إسلامية

مؤسسة مسيحية تؤكد سرعة انتشار الإسلام في بريطانيا



ذكرت دراسة نشرتها صحيفة صنداي تايمز اللندنية ان عدد المسلمين المتدينين في بريطانيا سيفوق عدد المسيحيين من اتباع الكنيسة الانجليكانية وهي الديانة الرئيسية في بريطانيا وذلك بحلول العام ٢٠٠٣ وجاء في الدراسة ان عدد المسلمين المتدينين سيشهد زيادة تقدر بحوالي اربعة آلاف مسلم مقارنة بالمسيحيين الذين يترددون على الكنيسة بحلول العام ٢٠٠٢ وتوقعت الدراسة حدوث زيادة مستمرة في عدد المسلمين المتدينين وانخفاضا في عدد المسيحيين الذين يترددون على الكنيسة لحضور القداس الكنائسي.

كما انه من المتوقع ان يرتفع عدد المساجد في بريطانيا الى نحو مئة مسجد خلال السنوات الثماني المقبلة.

ونقلت الصحيفة عن المدير التنفيذي لمؤسسة الابحاث المسيحية التي قامت باجراء الدراسة بيتر بريري قوله ان هذه الارقام تسلط الضوء على مدى قوة الاسلام الذي يعتبر اكثر واسرع الاديان انتشارا في العالم واكد بريري ان الرابطة المسلمة تعتبر اكثر وعيا بأمور دينها وبالذور الذي يلعبه هذا الدين في اوساط المجتمع الاسلامي. يذكر ان آخر الاحصاءات المتعلقة بهذا الصدد والتي يرجع تاريخ نشرها الى العام

١٩٩٥ اشارت الى وجود حوالي ٥٣٦ الف مسلم متدين في بريطانيا مقارنة بحوالي ٨٥٤ الف مسيحي متدين من أتباع الكنيسة الانجليكانية. وجاء في تلك الاحصاءات ايضا انه في الوقت الذي بلغ فيه عدد المسلمين المترددين على المساجد اكثر من ٣٢ ألف مسلم سنويا في الفترة مابين الاعوام ١٩٩٢ الى ١٩٩٤ فان عدد المترددين على الكنائس شهد انخفاضا

نحو ١٤ الف مسيحي سنويا. وقالت الدراسة ان عدد المسلمين المتدينين سيبلغ نحو ٧٦٠ الف مسلم بحلول العام ٢٠٠٢ في حين ان عدد المسيحيين من اتباع الكنيسة الانجليكانية سيبلغ ٧٥٦ الف مسيحي. يشار الى ان عدد المسلمين في بريطانيا يبلغ نحو ١,٥ مليون شخص أغلبهم ينتمون الى الهند وباكستان وبنغلاديش.

«المستثمر الدولي» و«بنك بكتي أندسي» السويسري يؤسسان شركة خدمات مالية إسلامية

وقعت شركة المستثمر الدولي وبنك بكتي اند سي السويسري اتفاقية تفاهم لانشاء شركة خدمات مالية اسلامية لتقديم خدمات إدارة المحافظ المالية الى الزبائن الذين يرغبون باستثمار اموالهم حسب الشريعة الإسلامية وتم الاتفاق على اتخاذ مدينة جنيف مقراً لتلك الشركة. وتعتبر هذه الاتفاقية الجديدة واحدة من مجموعة نشاطات انطلق بها «المستثمر الدولي» لتعزيز موقعه في الخارج ونشر خدماته التي تلتزم بتعاليم الشريعة الإسلامية حيث بدأ انطلاقته الخارجية عام ١٩٩٣ بفتح مكتب تمثيلي له في لندن كما ابرم مجموعة من الاتفاقات التمويلية الإسلامية لنشاطات شركات اجنبية تعمل في منطقة الخليج واخرى في دول اسبانية. عدا عن الاتفاقات الكثيرة التي ابرمها لتمويلات اسلامية محلية «كويتية» وغيرها من النشاطات الاستثمارية.

اما بنك «بكتي اند سي» الذي ابرمت معه اتفاقية انشاء شركة خدمات اسلامية فهو احد اقدم ٥ بنوك في العالم، حيث تأسس عام ١٨٠٥ ويعتبر بنكاً رائداً في السوق العالمية المتخصص بتقديم الخدمات المالية الخاصة. ويتوخى البنك من اتفاقيته هذه توسيع خدماته لتتضمن شريحة معينة مهمة ومتزايدة من العملاء معتمداً في ذلك على خبرة «المستثمر الدولي» في تطوير المنتجات الاستثمارية الإسلامية اما بالنسبة للمستثمر الدولي فتعتبر هذه الاتفاقية حجر زاوية في شبكة تحالفاته الاستراتيجية العالمية. والتي اوضح انه سيدخل لاحقا في اتفاقية مماثلة مع مؤسسات مالية اخرى إقليمياً وعالمياً.

(٤٠٠) مليون دولار حجم سوق الإعلام والإعلان في الكويت

يقام في الفترة من ١٥-١٩ ديسمبر معرض «كويت ميديا» على أرض المعارض الدولية في الكويت يشارك فيه جميع الشركات والمؤسسات العاملة بقطاع الإعلام والإعلان من طباعة ونشر وتصميم وإنتاج تلفزيوني وسينمائي ومحطات إرسال تلفزيونية. وبرامج كمبيوتر تتعلق بالتصميم والإعلان والإعلام ووكالات الأنباء وبنوك المعلومات وغيرها من الشركات والجهات المعنية.

وقال رئيس مجلس الإدارة والعضو المنتدب لشركة معرض الكويت الدولي وهي الجهة المنظمة للمعرض محمد أحمد الغريلي إن هدف المعرض إبراز الإطار العام لسوق الإعلام والإعلان في الكويت والذي قدره الخبراء بأكثر من «٤٠٠» مليون دولار خلال العام ١٩٩٦.



ذكرت صحيفة «ديلي نيوز» الرسمية السري لانكية أن الحكومة الكويتية وافقت على منح سري لانكا معونة مقدارها ١٠٣ ملايين دولار لإجراء دراسات حول جدوى نظامين مقترحين للري وإصلاح ٢٨ جسراً.

وجاءت الموافقة على التمويل المقدم من خلال الصندوق الكويتي للتنمية الاقتصادية خلال زيارة رئيسة سري لانكا تشاندريكا كومار اتونجا إلى الكويت. وأضافت الصحيفة أن عبد الوهاب البدر نائب المدير العام للصندوق أكد لرئيسة سري لانكا أن دراسات جدوى نظامي الري والتي تقدر تكاليفهما بنحو ٩٣ مليون دولار ستبدأ قريباً وقال إن الكويت اسهمت بالفعل بمبلغ ٧٥ مليون دولار في مشروعات تنمية في سري لانكا.

**سري لانكا
تحصل على
١٠٣ ملايين
دولار معونة
من الكويت**

**شيخ الأزهر يؤيد
الإعدام لبائعي
الأراضي**

أكد شيخ الأزهر د/ محمد سيد طنطاوي أن الفلسطينيين الذين يبيعون لإسرائيل الأراضي يرتكبون «جريمة عظمى».

وقال في تصريح له أنه يؤيد تطبيق عقوبة الإعدام على الفلسطينيين الذين يبيعون أراضيهم لليهود وكانت السلطة الفلسطينية قد اتهمت بائعي الأراضي رسمياً بـ «الخونة» واعتقلت في الآونة الأخيرة ١٢ متهماً، علماً بأن تاجرين منهم وجدا مقتولين في ظروف غامضة.

حدوث ٨٥٠٠ حالة إيدز يومياً في العالم

قدر تقرير دولي معدل الاصابات الجديدة بفيروس نقص المناعة البشرية «الايدز» بثمانية آلاف وخمسمئة حالة يومياً على مستوى العالم.

وذكر التقرير - الذي تلقى برنامج الأمم المتحدة الإنمائي في «أبو ظبي» نسخة منه من صندوق الأمم المتحدة للسكان - أن هذا الوباء الذي يمثل قوة مزعزة للاستقرار إلى حد بالغ ربما يشل امكانيات التنمية في دول بأكملها ويهدد بخلق جيل من الأيتام خصوصاً في أفريقيا وآسيا وأمريكا اللاتينية حيث يقدر عدد المصابين بالفيروس بنحو ٢٩,٤ مليون شخص.

ودعا التقرير إلى مجابهة هذا الوباء مباشرة من خلال الاستعانة بجميع الموارد الموجودة لتحقيق حماية الأسرة واستقرار المجتمعات والتنمية المتوازنة.

وأضاف التقرير أن من بين الأولويات السماح لجميع المعرضين للخطر بحماية انفسهم من الاصابة بفيروس نقص المناعة مما يعني بذل جهد عالمي لاقامة قنوات إعلام واتصال أفضل بشأن التوجيه للحماية من هذا المرض واسبابه ولتوفير وسائل الحماية خصوصاً بالنسبة للمرأة لأنها أكثر تعرضاً للإصابة.

وأشار التقرير إلى أن ٤٢ في المئة من البالغين المصابين حديثاً تتراوح اعمارهم بين ١٥ و ٢٤ عاماً بينما تمثل عمليات نقل الدم الملوثة نسبة تتراوح بين ٣ الى ٥ في المئة من حالات الإصابة بالمرض.

أما تقاسم استخدام معدات حقن ملوثة بالمرض من جانب مستعملي المخدرات فيمثل نسبة تتراوح من ٥ الى ١٠ في المئة من حالات الإصابة، غير أن هذه النسبة تتزايد وتمثل في كثير من أنحاء العالم الوسيلة السائدة لانتقال العدوى.



● شيخ الأزهر

ألمانيا وصراع الحضارات

إعداد: عبد المنعم أحمد

ذلك لأن الحوار النقدي كان فكرة اخترعها الاتحاد الأوروبي ضد معارضة أمريكا، وذلك للحفاظ على الروابط الاقتصادية والسياسية مع إيران، وقد قادت ألمانيا هذا الاختراع وضعت في اعتبارها - ليس فقط - علاقاتها الوثيقة نسبياً مع فارس خلال القرن الماضي، بل أيضاً مصالحها الاقتصادية الحالية.

ويبدو أن وزير خارجية ألمانيا ورئيس جهاز استخباراتها قد ضغطا على المحكمة بعدم إلقاء اللوم فيما يختص بعملية الاغتيال على عاتق القيادة الإيرانية.

إلا أنه حالما وجد القاضي الذي لم يخضع لذلك الضغط أن الملاي الذين يحكمون البلاد مسؤولون عن عملية الاغتيال المتعددة، أصبح الحوار في حكم المنتهي، ولأجل استبدال هذا الحوار يرغب كول في أن يتوصل إلى خط وسط يقع بين سياسة أوروبا القديمة، ورغبة أمريكا في عزل إيران، بيد أن المستشار لا يعرف كيف سيتمكن من تحقيق ذلك.

فبالنسبة لألمانيا تعتبر مسألة فرض حظر على إيران أمراً مستبعداً، فألمانيا تعد أكبر مصدر للبضائع إلى إيران، غير أن صادراتها كانت قد انخفضت بصورة حادة منذ عام ١٩٩٢م من مبلغ ٨ بلايين مارك «ما يعادل ٥,١ بلايين دولار» في العام إلى بليون مارك وهي لا ترغب في حدوث تخفيضات إضافية. كما أن إيران بدأت تهدد بمحاكمة بعض الشركات الألمانية التي زودت العراق - عدوتها في حرب الخليج خلال الثمانينات - بمعدات يمكن استخدامها في إنتاج الغازات السامة «ويقال أيضاً إن الشركات الألمانية كانت سباقة في عقد صفقات كبرى غير مشروعة لبيع السلاح إلى إيران»، ومع وجود ١٦٠ شركة ألمانية قائمة في إيران، فإن الحكومة الإيرانية لن تجد شيئاً في الشركات التي يمكن أن تستهدفها.

وربما كان الأمر الذي يشغل ذهن المستشار كول أكثر من غيره هو ديون ألمانيا المستحقة لدى إيران والتي تبلغ ١٣ بليون مارك

الدول الإسلامية قد أصابها الضرر. فقد أعلنت إحدى محاكم برلين أن اغتيال أربعة من الأكراد المعارضين للنظام الإيراني في بار في برلين قبل خمس سنوات مضت قد تم بمصادقة القادة الإيرانيين ومن بينهم «وقد ذكر ذلك ضمناً إن لم يكن بالاسم»

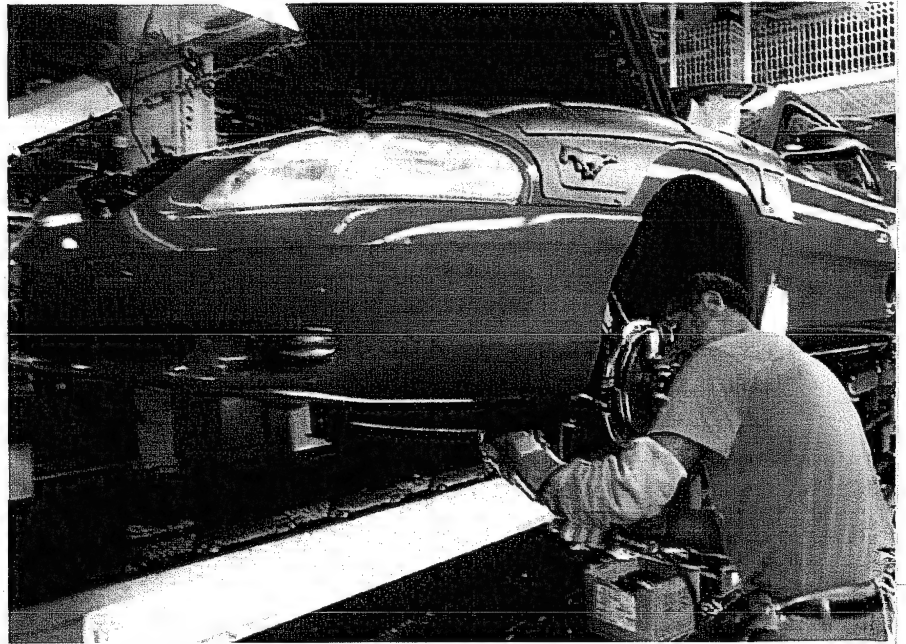
الزعيم الديني الأكبر سيد علي خامنئي. وقد سحبت الدول الأعضاء في الاتحاد الأوروبي - ما عدا اليونان - سفراءها فوراً من طهران، كما عبرت الحكومة الإيرانية عن غضبها حيث ألغت بعثة تجارية كان من المقرر أن تغادر إلى ألمانيا كما أن هناك بوادر على أن المسؤولين الألمان والإيرانيين عملوا معاً من خلف الستار، في محاولة أخيرة لمنع تفاقم تلك الأضرار، غير أن سياسة أوروبا في السابق تجاه إيران - مع أنها رسمياً تم تعليقها فقط - تعتبر - في واقع الأمر - قد انتهت.

من الحوار إلى الاتهام

أصبح الألمان آخر ضحايا الفكرة القديمة القائلة إن الإسلام والغرب لابد وأن يقاتلا بعضهما بعضاً، وهي الفكرة التي عادت مرة أخرى كموضة سائدة، فقد أدى صدور حكم عن إحدى المحاكم الألمانية إلى خروج مظاهرات معادية للألمان في شوارع طهران وإلى زعزعة الأرض تحت أقدام الحوار النقدي، للاتحاد الأوروبي مع إيران.

وفي الوقت نفسه بدأ الأتراك يتهمون المستشار الألماني هيلموت كول بأنه يلمح إلى أن تركيا لا يمكنها الانضمام إلى الاتحاد الأوروبي لأن معظم سكانها من المسلمين. غير أن ألمانيا لا تهمها تركيا ولا إيران قدر اهتمامها بقضية الوحدة الأوروبية والبقاء قريبة من أمريكا وتوثيق عرى الصداقة مع روسيا.

وأولاً وقبل كل شيء الحصول على صفقات تجارية مربحة مع العالم، ولكن في الوقت الذي تعمل فيه ألمانيا على وضع سياسة خارجية أوسع مدى، فإنه قد لا يسعدها أن تكتشف أن صلاتها مع اثنتين من أكبر



وقد نقل عن المستشار قوله: «لم أكن أعرف أن الأناضول يعتبر جزءاً من أوروبا». وأغضب هذا القول الأتراك الذين أصبحوا الآن يعتبرون كول عدواً لهم. كذلك وعن طريق الصدفة كان «صمويل هنتغتون» البروفيسور الأمريكي - الذي أشار في عام ١٩٩٣م إلى خطر «صدام الحضارات» بين الغرب والإسلام - كان في البرلمان الألماني في بون يناقش النزاعات الثقافية عندما تفجر النزاع الألماني - الإيراني غير أن هنتغتون لم يقدم أية حلول فورية، فيما يبدو للمشكلات الحالية التي تواجهها ألمانيا مع الدول الإسلامية، غير أن بعض الألمان يبدو أقل انضباطاً وهم يقولون إنه يجب استبدال سيء الحظ كينكل الذي وصفت إدارته للسياسة الخارجية بأنها إدارة غير واضحة المعالم.

ثبت أن تلك النار لم تكن من فعل الألمان البتة. غير أن هذا الأمر لم يمنع من نشوب نزاع تركي - ألماني آخر، فمن الواضح أن ألمانيا لا ترغب في انضمام تركيا إلى الاتحاد الأوروبي، والسبب الرئيسي ليس - هو لا سمح الله، أن تركيا بلد مسلم أو أن رئيس وزرائها الحالي زعيم حزب إسلامي، فالتفسير الذي يقدم هو أن تركيا مازالت تحتاج إلى تحسين معاملتها للأقلية الكردية، وكذا الحال بالنسبة لسجلها العام فيما يتعلق بقضية حقوق الإنسان. ولسوء الحظ فقد حضر المستشار كول اجتماعات لزعماء الأحزاب المسيحية الديمقراطية في أوروبا حيث جرى التلميح ضمناً إلى أن جزءاً من عدم قبول تركيا في الاتحاد الأوروبي إنما يرجع إلى أنها بلد مسلم.

ألماني. ويشير المقربون إلى أن هذه المسألة قد تؤدي إلى زيادة تعقيد الجهود الألمانية الهادفة للعمل لكي تصبح عملتها هي العملة الموحدة لأوروبا.

ومع تركيا وبالإضافة إلى ذلك فإن الأمور يبدو أنها تسير بالسوء نفسه تقريباً مع تركيا، فهناك حوالي مليون تركي يعيشون في ألمانيا والعلاقات بينهم وبين مضيفيهم لم تكن دائماً مريحة فعندما توفي ثلاثة أتراك أخيراً في حريق شب في مسكنهم بألمانيا، اندفع وزير الداخلية التركي قائلاً «لا يمكنهم طردنا من ألمانيا.. لقد بدأوا الآن يشووننا أحياء»، وقد نصح مسؤولون أتراك وزير الخارجية الألماني كلاوس كينكل بأن يزور بلادهم وهو مطايع الرأس، وفي الواقع فقد

كيف ستبدو آسيا في عام ٢٠١٥م من النواحي الاقتصادية والسياسية والعسكرية

كيف ستبدو آسيا في العقد الثاني من القرن الحادي والعشرين؟ من أجل إلقاء نظرة أفضل على المستقبل المجهول، والنقطة التي يجب الانطلاق منها هي: المؤشرات الرئيسية الثلاثة للاقتصاد المستقبلي. والمكانة العسكرية لدول آسيا الرئيسية، والتي تتضمن: الصين، واليابان، وكوريا الموحدة، وأندونيسيا والهند، والمؤشرات الثلاثة هي: الناتج الإجمالي المحلي، نصيب الفرد في الناتج الإجمالي المحلي، ورأس المال العسكري «التكلفة، المشتريات العسكرية الجديدة مضافاً إليها الإنفاق على البحوث وبرامج التطوير العسكري مطروحاً منها التخلص من المعدات العسكرية القديمة.

وجميع التقديرات التي تناقش هنا مبنية على دراسة أصدرتها أخيراً مؤسسة «راند» للدراسات السياسية، باستخدام أسعار تبادل العملات التي تعكس القوة الشرائية الحقيقية لعملات الدول المعنية معياراً عنها بأسعار الدولار الأمريكي في عام ١٩٩٧م، بدلاً من الأسعار الحالية الرسمية لهذه العملات.

ويتوقع أن يبلغ الناتج الإجمالي المحلي للصين عام ٢٠١٥م «دون حساب هونغ كونغ أو تايوان» ما بين ١١ - ١٢ تريليون دولار مقابل «٥ تريليون دولار حالياً»، هذا الإحصاء معدل لسيناريوهين



متبادلين للنمو في الصين في الفترة الفاصلة، الأول: نمو سريع وثابت والثاني: نمو بطيء ومتقطع، وحتى بالنسبة لسيناريو النمو المرتفع فقد توقعنا هبوطاً في أسعار النمو السنوي في الصين، وذلك من المعدلات المرتفعة بشكل كبير للنمو في الثمانينات والتسعينات إلى ما يعادل «٤ - ٥» في المئة.

مقارنة مع تقديرات البنك الدولي للنمو السنوي في الاقتصاد الصيني والبالغة (٨) في المئة في عام ٢٠١٠ م.

هذا الهبوط سينجم عن عدة عوامل: الناتج الإجمالي المحلي المرتفع في البداية. لأن وضع نسبة محددة للنمو يتطلب تحقيق أرباح سنوية كبيرة. سياسة الحكومة المصممة على نمو واضح من أجل تحويل الثروة من المقاطعات الشرقية مرتفعة النمو إلى المناطق الغربية فقيرة النمو والانخفاض البسيط في تدفق رأس المال إلى الصين من مصادره في أنحاء العالم.

التنبؤ المماثل بالنسبة للناتج الإجمالي المحلي للولايات المتحدة أيضاً «١١ - ١٢» تريليون دولار مقارنة مع «٧,٥» تريليون دولار حالياً، التقديرات المشابهة بالنسبة للدول الآسيوية الرئيسية الأخرى مبنية في جدول مرفق. «المعدلات الحالية للناتج الإجمالي المحلي هي «٣» تريليون دولار في اليابان»، «١,٣» تريليون دولار في الهند، «٤٢٠» بليون دولار في كوريا و «٥٤٥» بليون دولار في أندونيسيا.

وباستخدام نموذج التنبؤ نفسه، قدرت الدراسة التي أعدتها مؤسسة «راند» بأن إجمالي الناتج المحلي لألمانيا سوف يصل إلى «٢,٧» تريليون دولار في عام ٢٠١٥ م، مقارنة مع «١,٧» تريليون دولار حالياً، إذا افترضنا أن إجمالي الناتج المحلي لألمانيا سيبقى بمعدل ٤٠٪ من إجمالي الناتج المحلي لجميع دول الاتحاد الأوروبي، فإن ناتج الدول الآسيوية الرئيسية الخمس سيعادل أكثر من ٤٥٪ من الإنتاج العالمي، والولايات المتحدة ٢٥٪ والاتحاد الأوروبي ١٥٪.

الاقتصاد الصيني الشبيه تماماً بالاقتصاد الأمريكي الذي سيعادل ربع الإنتاج العالمي في عام ٢٠١٥ م، سيكون أكبر مرتين من اقتصاد اليابان، وسوف يبلغ إجمالي الناتج المحلي لكوريا نصف إجمالي الناتج المحلي لليابان، أما إجمالي الناتج المحلي للهند فسيعادل في عام ٢٠١٥ م نحو ٦٠٪ من إجمالي الناتج المحلي للاتحاد الأوروبي.

وبالمقابل فإن نصيب الفرد في تقديرات إجمالي الناتج المحلي يرسم صورة مختلفة تماماً، وسوف يصل نصيب الفرد في الناتج المحلي الياباني إلى نحو ٣٦٠٠٠ ألف دولار، وهو نفس الشيء بالنسبة لنصيب الفرد في الولايات المتحدة وألمانيا وأربعة أضعاف نصيب الفرد في الصين، وسيصل نصيب الفرد في كوريا الموحدة، البالغ عدد سكانها ٨٠ مليون نسمة نحو ثلثي نصيب الفرد في الدول الغنية، بينما لا يتجاوز نصيب الفرد في الهند ٤٠٪ من نصيب الفرد في الصين وهو ما يعادل تقريباً نصف نصيب الفرد في أندونيسيا نحو ٦,٦٠٠ دولار.

المؤشر الثالث، رأس المال العسكري، مقياس جزئي وغير فعال

لمعرفة القدرات العسكرية الفعلية التي تعتمد على التدريب والمعنويات والقيادة والتحكم للقوات العسكرية، وهذه في الغالب لا تدل كثيراً على النوايا أو الأهداف التي قد تستخدم من أجلها هذه القدرات، لكن ورغم محدوديتها يعد تراكم رأس المال العسكري مؤشراً بارزاً عن القدرة العسكرية، وقد وردت تقديرات رأس المال العسكري لعام ٢٠١٥ م في الجدول المرفق باستثناء ما يتعلق بالولايات المتحدة.

إن جميع هذه الأرقام تمثل زيادة كبيرة عن مثيلاتها في عام ١٩٩٧ م.

فهي مضاعفة بالنسبة للصين واليابان وأربعة أضعاف بالنسبة للهند، أما في الولايات المتحدة فهي نحو ٢٥٪ أي أدنى من المعدل الحالي، ويعود ذلك إلى الانخفاض السنوي في قيمة قسم كبير من العتاد العسكري الأمريكي المتراكم بما يفوق المشتريات العسكرية خلال الفترة الفاصلة.

هذه التقديرات حول الناتج الإجمالي المحلي ونصيب الفرد في الناتج المحلي ورأس المال العسكري توفر أجوبة جزئية للسؤال حول ما ستكون عليه آسيا في عام ٢٠١٥ م:

- القدرات الاقتصادية والعسكرية للدول الآسيوية الرئيسية ستتمو بشكل مطرد، مقارنة مع قدرات بقية دول العالم.

- سيصبح إجمالي الناتج المحلي ورأس المال العسكري للصين كبيراً نسبياً، بينما سيبقى نصيب الفرد في إجمالي الناتج المحلي منخفضاً نسبياً.

- ستزيد الهند من قدراتها الاقتصادية والعسكرية بشكل كبير.

- ستزيد القدرات العسكرية والاقتصادية لكوريا الموحدة مقارنة مع اليابان.

- من المحتمل أن يبقى وضع الولايات المتحدة الاقتصادي والعسكري بارزاً في آسيا، رغم أن معدله النسبي سينخفض.

- ستتأثر مكانة الصين في المنطقة بعدة عوامل منها الانخفاض المتوقع في نسبة نموها خلال العقد الأخير والتفوذ المضاد المتمثل باليابان والهند، وكوريا وأندونيسيا والولايات المتحدة.

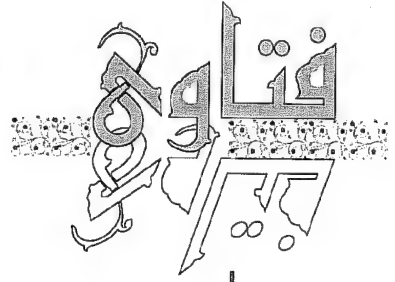
يجب أن نكون واثقين بأن هناك عوامل مهمة أخرى ستؤثر على مستقبل آسيا.

وستدل التجارة والاستثمارات على المستقبل وتؤثر فيه، بالإضافة إلى الشخصيات التي ستتولى الزعامة في كل من الصين وأندونيسيا.

وكذلك إدارة الصين لهونغ كونغ، والعلاقة بين تايوان والوطن الأم، وكذلك عملية إعادة توحيد الكوريتين.

ومع ذلك فإن هذه المؤشرات هي الكمية الرئيسية التي ستوفر نقطة انطلاق جيدة لمعرفة ما سيكون عليه مستقبل آسيا.

○ وول ستريت جورنال



حكم راتب من يعمل موظفًا في البنوك الربوية

● تقدم خاطب لابنتي وهو يعمل في البنك الأهلي وسيرته حسنة ويصلي ويلتزم بدينه حسب ما أفادنا به الناس، وأنه قدم عدة طلبات عمل إلى جهات مختلفة فما تيسر له إلا هذا العمل فهل راتبه الذي يتقاضاه من عمله هذا حلال أم حرام؟
وقد أجابت اللجنة بالتالي:

- العمل في المؤسسات التي تتعامل بالربا إن كانت طبيعته تقتضي مباشرة الربا مثل كتابته وحساب فوائده وقبض مبالغه وغير ذلك من أموره فهو حرام. لحديث ابن مسعود قال: «لعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أكل الربا ومؤكله وشاهده وكتابه» رواه أبو داود، وإن كان لا يقتضي مباشرة الربا فلا بأس به إذا لم يجد غيره وكان محتاجاً إليه وإلا فهو مكروه لما فيه من نوع مساعدة على الترابي، ومادام الخاطب حسن السيرة وملتزمًا بدينه، وأنه قدم عدة طلبات إلى جهات مختلفة فما تيسر له إلا هذا العمل - كما ورد في الاستفتاء - فلا بأس بتزويجه. والله اعلم.

وتنصحه اللجنة بمواصلة البحث عن عمل آخر يغنيه عن عمله هذا بعيداً عن الشبهات.

حكم استخدام الملاعق المصنوعة من الفضة

رسول الله - صلى الله عليه وسلم - عن الشرب في الفضة فإنه من شرب فيها في الدنيا لم يشرب فيها في الآخرة متفق عليه.

٣- مارواه حذيفة رضي الله تعالى عنه قال: «نهانا رسول الله - صلى الله عليه وسلم - أن نشرب في أنية الذهب والفضة وأن نأكل فيها» أخرجه البخاري.

وقال النووي: قال أصحابنا: اجتمعت الأمة على تحريم الأكل والشرب وغيرهما من الاستعمال في إناء ذهب أو فضة. وعليه فإن اللجنة ترى حرمة الأكل في صحن الذهب والفضة، وكذلك الملاعق والشوك وغيرهما من أدوات الطعام إذا كانت من الذهب أو الفضة في المطاعم وغيرها.

● أرجو منكم ايضاح الحكم الشرعي باستخدام الملاعق والشوك الفضة على موائد المسلمين، خصوصاً بعد أن لاحظنا انتشار هذه الظاهرة في معظم الفنادق والمطاعم الكبرى، أرجو إتباع الحكم بالدليل الشرعي.

وقد أجابت اللجنة بالتالي:

- اتفق الفقهاء على أن الأكل والشرب بالأواني المصنوعة من الذهب أو الفضة حرام للنساء وللرجال على سواء، وكذلك استعمال الملاعق والشوك من الذهب أو الفضة في الطعام، واستدلوا على ذلك بأدلة منها:

١- ماروته أم المؤمنين أم سلمة - رضي الله عنها - أن النبي - صلى الله عليه وسلم - قال: «الذي يشرب في أنية الفضة إنما يجرجر في بطنه نار جهنم» متفق عليه.

٢- مارواه البراء بن عازب رضي الله تعالى عنه قال: «نهانا

منتقاة مما تصدره إدارة الافتاء والبحوث الشرعية في وزارة الأوقاف والشؤون الإسلامية في دولة الكويت. ونرى فيها فائدة عامة للإخوة القراء.. والمجلة على استعداد لتلقي الأسئلة مباشرة وتحويلها إلى أهل الاختصاص للإجابة عليها..

حكم

المرور

أمام

المصلي

● لدى والدتي طفلان معوقان عقلياً، وعندما تريد أداء فريضة الصلاة يمررون أمامها ولا يقومون بالاستماع إلى التوجيهات، ولا يستطيع قفل باب الغرفة عليها لأداء الفريضة مع العلم أنها تصلي على سجادة للصلاة. وشكراً.

وقد أجابت اللجنة بالتالي:

- على المصلي أن يحتاط لعدم مرور أحد أمامه وهو يصلي، ليوفر لنفسه بذلك من الخشوع ما أمكن، وذلك بالصلاة إلى حائط قريب، أو عمود قريب، أو يضع سترة أمامه فوق مكان سجوده كالكريسي والعصا، فإذا مر أمامه أحد دون السترة، لزمه الإشارة إليه، ومنعه من ذلك بقدر الإمكان، فإذا لم يمتنع كان المار أثماً إن كان مكلفاً، وإن لم يكن مكلفاً كالأطفال ونحوهم فلا إثم عليه لعدم التكليف، ولا أثر لذلك على صلاة المصلي مادام قد اتخذ السترة المناسبة، فإذا لم يتخذ سترة مناسبة ومر أمامه أحد كان شريكاً له في الإثم إلا أن الصلاة صحيحة والله تعالى اعلم.

حكم رفع صوت المرأة بالغناء

السابقة، أو يكون هذا المبلغ عوناً لها على الاستمرار في هذا الطريق؟ الرجاء إفادتنا بالحكم.

وقد أجابت اللجنة بالتالي:

— لا بأس في العرس بحضور من يبهج المشاركين فيه بما ليس محرماً ولا مكروهاً، كالغناء الخالي عن الفحش والميوعة والألفاظ المثيرة، والذي لا يسمعه الأجانب، ويستحب استعمال السدف فيه، للحديث الشريف: «أعلنوا هذا النكاح واجعلوه في المساجد واضربوا عليه بالدقوف وليولم أحدكم ولو بشاة» رواه الترمذي والبيهقي.

— يكره استئجار امرأة أو غيرها للغناء في العرس، كما يكره للمسلمة أو المسلم أن يمتحن الغناء ويجعله مهنة يرتزق منها، لأنه لا يخرج عن كونه من اللهو.

— لا يجوز التبذير في المال وهو وضعه في غير موضعه، كما يكره التقدير فيه وهو الامتناع عن إنفاقه في موضعه ومدار ذلك على العرف، والمستوى الاجتماعي، ويدخل في ذلك ثوب العرس المسؤول عنه، والمطلوب هو التوسط قال سبحانه: ﴿إِنَّ الْمُبَذِّرِينَ كَانُوا إِخْسَانًا﴾ [الاسراء/ ٢٧] سواء أكان ذلك في الملبس أم المأكل أم المسكن أو غير ذلك.

● ما حكم إحضار الطقاقة للأعراس، وماهي أنواع آلات الطرب التي يجوز استخدامها، وماهي الحدود التي يجب أن تنقيد فيها الطقاقة من هذه الآلات والغناء الذي تتغنى به، وماحكم ارتفاع صوتها بالغناء إلى حد أن يسمعه الرجال، وهل يجوز للرجال سماع صوتها؟ الرجاء بيان الحكم مع الدليل؟

● ما حكم التزين بثوب العرس بالنسبة للعروس وهل يعتبر هذا الثوب من ثياب الشهرة؟ وهل يعتبر لبس هذا الثوب من التشبه بالغرب واهل الكفر؟ وهل تعتبر تكلفة اجرة الثوب من الإسراف حيث انه يؤجر في الليلة بمبلغ لا يقل عن مئتي دينار؟ الرجاء ذكر الدليل.

● من عادة الأفراح التي نقيمها هو دخول المعرس على العروس في صلاة الأفراح الخاصة بالنساء، وجلوسه عند عروسه قليلاً، لتفرح به والدته واهله وتلتقط لهم بعض الصور للذكرى، فهل هذا الفعل جائز وهو دخول رجل على مجتمع من النساء مع العلم بأنهن بكامل زينتهن - متعطرات ومتمكجات - ولكن قبل دخول المعرس بينه النساء بذلك حتى يتغطين ويتحجبن ولكن هناك بعض النساء هداهن الله لايتحجبن وييقن على زينتهن فهل يجوز دخول المعرس عليهن؟ وهل إذا دخل المعرس تؤمر الطقاقة بالتوقف عن الغناء؟ الرجاء ذكر الدليل على ذلك.

● من المعروف ان الاحتفالات التي تحدث في الاعراس يخالفها شيء من المنكر سواء باستخدام بعض الآلات التي لايجوز استخدامها أو بفحش الكلمات التي يتغنى بها وكذلك الصخب الذي يصاحب ذلك وغير ذلك من المنكرات .

والسؤال هل يجوز احضار طقاقة لإقامة الحفلات مع الاشتراط عليها باستخدام «الطائر» فقط من الآلات وتجنب الغناء الفاحش؟ وهل يعتبر المبلغ الذي يدفع لها من المال الذي يساعدها على المنكر الذي تقيمه في حفلات أخرى وتخالطها المنكرات

— يمتنع على الرجال ان يدخل على جماعة النساء الا جانب عنه إذا كن بغير حجاب سواء أكان عريساً أو غيره الا لضرورة وليس العرس منها.

— الخيلاء والتكبر والتفاخر ممنوع شرعاً بكل صورته في العرس وغير سواء كان ذلك في اللباس أو الزينة أو الطعام أو غير ذلك لقوله تعالى: ﴿وَلَا تَمْشِ فِي الْأَرْضِ مَرَحًا إِنَّكَ لَن تَخْرِقَ الْأَرْضَ وَلَن تَبْلُغَ الْجِبَالَ طُولًا﴾ [الاسراء/ ٣٧].

— يمتنع على المرأة التطيب بما يظهر ريحه في غير بيتها لقول النبي صلى الله عليه وسلم: «أيا امرأة استعطرت فمرت يقوم ليجدوا ريحها فهي زانية» أخرجه الترمذي وصححه.

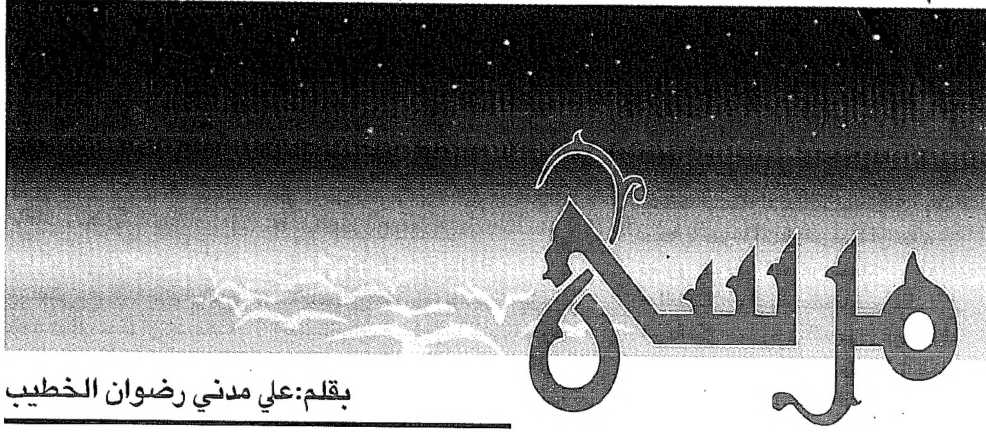
— لا بأس بتزين العروس لعريسها بالثياب وغيرها من غير إسراف ولا تفاخر، ومن غير تشبه بالرجال أو بغير المسلمين أو بالفسقة لما رواه ابن عباس رضي الله تعالى عنهما قال: «لعن رسول الله - صلى الله عليه وسلم - المتشبهين من الرجال بالنساء والمتشبهات من النساء بالرجال» رواه البخاري، وقوله: «من تشبه بقوم فهو منهم» رواه احمد وابو داود والطبراني، وعلى ذلك فإن ثوب الزفاف مباح اذا خلا من المغالاة والتفاخر في حدود مايجري به العرف في الأعراس من غير قصد التشبه بالكفار.

ماحكم قراءة الكف

● يرجى الاطلاع على الانموذج المرفق وهو عبارة عن طريقة مستحدثة لقراءة الكف عن طريق الكمبيوتر. فما حكم الشرع في هذا الأمر؟ اطلعت اللجنة على الانموذج المرفق المعنون بـ «آخر ماتوصل إليه علم الكمبيوتر»، «البرنامج الصيني الجديد، التحليل الشامل» ثم اطلعت اللجنة على المرفق الآخر والذي يتضمن طريقة الوصول الى النتائج وبعد الإطلاع والمناقشة أجابت اللجنة بالتالي:

— ادعاء علم الغيب والمستقبل يعد عملاً من اعمال الكهانة التي حرمها الإسلام، وهذه البرامج لون من ألوان الكهانة والدجل والإخبار عن المستقبل، وذلك يؤثر على عقائد الناس، والإسلام يحرم على ان تبقى عقيدة المسلم صافية نقية من كل تضليل، وقد وردت احاديث تنهى عن تصديق أمثال هؤلاء ومنها قول الرسول صلى الله عليه وسلم: «من أتى كاهناً أو عرافاً فصدقه فقد كفر بما نزل على محمد صلى الله عليه وسلم».

يسر خدمة
الفتوى
بالهاتف تلقي
الأسئلة
الفقهية
مباشرة من ٨ -
١٢ ظهراً ومن
٤ - ٨ مساءً
على الأرقام
الهاتفية
التالية :
٢٤٤٤٤٠٥
٢٤٦٦٩١٤
٢٤٢٨٩٣٤
وبدالة الوزارة
/ ٢٤٦٦٣٠٠
١٠٢٩ ونرجو
من الأخوة
المستفسرين
من خارج
الكويت مراعاة
اختلاف
التوقيت □



وقفه للتأمل

في الوقت الذي يتحرك فيه الظالم بحرية وانتشار تنقيد حركة الآلاف من اصحاب المبادئ وذوي الهمم، وفي الوقت الذي ينام فيه يبقئ الكثيرون ممن قهرهم بظلمه بلا نوم او راحة، وفي الوقت الذي يمرح فيه ويطوي الارض تذوب نفوس المههورين من البشر، وتختنق ارواحهم في صدورهم، ويموتون في اليوم مرات ومرات..

وكلما خلا العصر من وجود هؤلاء كانت حياة الناس اقرب الى ربهم لانهم يخلون بأنفسهم وجوارحهم من هواجس التفكير فيما يقض مضجعهم او ينغص عيشهم ويكدر صفوهم ويجعلهم كالأشباح في صورة الأرواح.

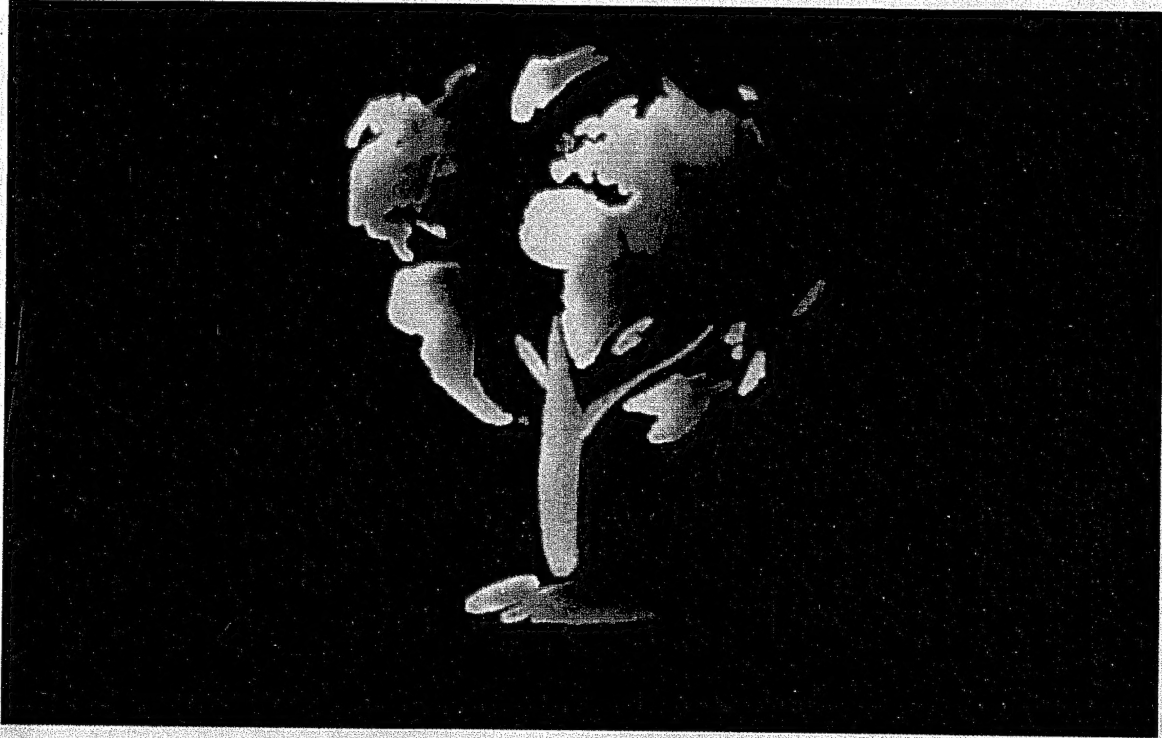
وكلما توجهت الى مكان من العالم او بقعة من الارض خلت من ظالم أيقنت ان الحياة بغير هؤلاء جميلة عظيمة.. جميلة لان المكودين يتنسمون عيرها دونما سخط ولا كدر وهي عظيمة لانها طريق من طرق الجنان ومفازة يجتازها العبد ليحصل من ورائها على الثمرة الناعمة والنعمة الخالدة والحظ الأوفر الذي لا يمتنع ولا ينقطع. وبالشقاء قوم وقعوا في قبضة الظالمين. لان الظالم يائس كنود قاس متمرد مقاوم للطبع راغب في عيش -أي عيش- حتى ولو كان على حساب الملايين من البشر لانهم لم يعدوا عنده غير قطعان من الغنم يذبح مايشاء منهم متى وكيف ما شاء.

ومن هنا ندرك السر في ان الظالم يتألم كثيرا في معيشتة او اسلوب تفكيره وفي مخالطته لغيره وكأنه يقضي ايامه في سجن عالي الاسوار.. كثيف الجدران قلما يتركه الألم برهة، وقلما يستريح او يهدأ او يستقر أو يستشرف للحياة معنى، وتزدهي الألوان امامه وتتناسق الاشكال لكنها تبقى بلا معنى ولامبني فتبدو غير مريحة للروح والنفس فقد اختلفت الألوان.. وتشابكت الخطوط وضاعت كل المعاني- وبرز الوجه الكالح مشرباً بالسواد القاتم المخيف وانطلقت من الجسد رائحة نتنة تؤذي من حولها وابتعد الصحاب والرفاق.. واصبح مؤتور النفس، شقي الذات، مكود البدن.. تائه الفكر.. قليل الحيلة.. ضعيف النفس، مردود الرأي، ساقط الهممة، قليل الأعوان، مكروها مقبوتا، مبعوضا مهجورا، يبحث عن موت عاجل بعد ان فاتته كل جميل وشريف. ■

هنا يرسو
القلم، ينفض
عن كاهله
وطأة الأيام
وازدحام
الأعمال وهموم
الوقائع،
فيحيث
القارئ
ما يتفاعل
في نفسه..
وهي زاوية
رأي مفتوحة
للاذراعين
للجميع..



الهيئة الخيرية الإسلامية العالمية



شجرة وارقة الظلال في كل أرجاء العالم

إفائة
منكوبين

حفر
آبار

كفالة
أيتام

بناء
مساجد

مشاريع
انتاجية

بناء
مهاجد

الهيئة في انتظاركم على عنوانها: الشرق - شارع أحمد الجابر - دروازة عبدالرزاق - مقابل مؤسسة الكويت للتقدم العلمي -
ص.ب. 3434 - الصفاة - الرمز البريدي 13035 الكويت - هاتف: 2448786 - 2402812 - فاكس: 2402817

رقم الحساب 23/3 تبرعات - 19/5 زكاة - بيت التمويل الكويتي

واعتمد الأسلوب العصري في استرجاع المعلومات

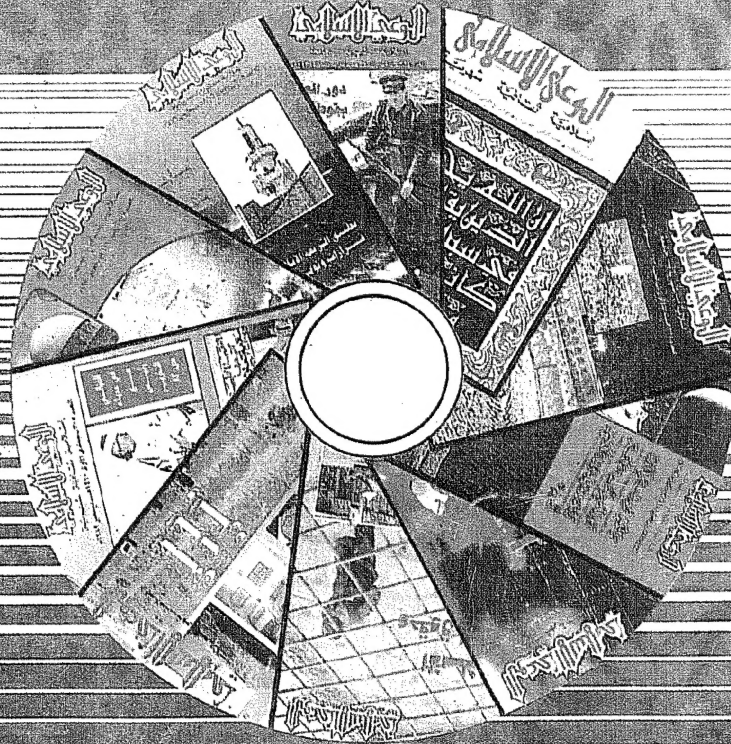
وفر
الوقت
والجهد

تحت الدراسة والإعداد

المعهد الإسلامي

CD - ROM

على أقراص



- سهل الاستعمال وبسيط في طريقة استخلاص المعلومات .
- أعداد مجلة الوعي الإسلامي ستخزن وتبويب حسب ما نظمت في الكشاف العام .
- يحتوي كل قرص CD على جميع المقالات والصور التي نشرت في المجلة من تاريخ إصدار أول عدد لها .
- حين يطلب المستخدم مقالا أو مجموعة مقالات عن موضوع معين لأي كاتب فانه يرى المقال كذا طبع تماما في المجلة .
- يستطيع المستخدم تصفح المجلة والانتقال بين أعدادها أو مجلداتها بكل سهولة ويسر وسرعة .
- يستطيع المستخدم أن يطبع المقالات التي يريد على طابعة الحاسب الإلكتروني .